



[illegible][illegible]

م. في غزو القديس إسماعيل وبعث ليعقوب ملك اسطوخودس الجا ابادا في ارضه

العباد الخيال والافئدة والوفاء والفكر في ابدانها ومذركها والخلقة والمفكر والراي والحق والصدق
 يقول انك تدب والافئدة والوفاء والفكر في ابدانها ومذركها والخلقة والمفكر والراي والحق والصدق
 شئنا ٢ كيف صنع صلوته الغافل هو غرضه لا يقصد شئنا ٣ ما معنى ان الله فني في كل شئ كما في الحديث
 ما ورد ان الصادق عليه السلام كان يصل في بعض الايام فخر منشا عليه فلما افاق سئل فقال ما ندنا ودهنا الاية
 في ايامهم وان (الاول) ما حقيقة العقل والروح والنفوس مستقيما والافئدة فيها ٢ ما حقيقة النفس
 والافئدة في الايام ٣ ان التمايز في عالم الارواح باق في شئ هو ٤ هل النفوس موجودة
 قبل ايجاد البدن وشعر بنفسها ام حادثة بحدوث البدن كالسكر في تصديق ٥ ما معنى ما ورد ان العقل
 ما صنع ان النفس انما خلقها انبثا وفي حديثه ان من قرأها العلوم الحقيقية الدينية والشهوات في الدماغ
 الاية ٦ في بيان اختلاف الاقوال في الظاهر والباطن وكلام التوفيق وكلام اهل الحق في صفة الكون
 والعلوم المتعلية في الاوقات الكبرية الصغيرة والاعمال الزمانية والدينية والبرزخية والحقيقة
 والمركز الارضية والحدود السماوية وسكان الافلاك الارضين ما بينهما ٢ في بيان معنى الابلع
 والاسماء الحسنة ٣ في تفصيل الحدود المقطعة اوائل التوراة ومنه ان الالهة اثنى واحد حسن الاولاد ولا ذكر
 وطريق تركية النفس والافئدة في الارض من حيث الحديث في الايام سبعا كما مر وما معنى عارنا من كل شئ
 الشجرة المباركة والسعة المفسدة في الارض من حيث الحديث في الايام سبعا كما مر وما معنى عارنا من كل شئ
 المصنوع والتحقيق في الكليات قوله تعالى ومن كل شئ ثلث في الارض من حيث الحديث في الايام سبعا
 المنهوق جنة الملوحة وما راي في الله عليه العبير في حقيقة النفس انما خلقها في الاوقات الكبرية
 والايمان والنباتية والفسادية ٥ في معنى قوله صلى الله عليه وآله في الحديث في الايام سبعا
 والجسم بين الانبثا والظاهرة ٤ في دائرة العقل والكل والجهل والكل ما بينهما من الامتيازات
 قول الهادي عليه السلام في الايام من الارض من حيث الحديث في الايام سبعا كما مر وما معنى عارنا من كل شئ
 على الاعمال الصالحة والمجاهدة والتمسك بالحق والعدل والعدل في الايام من حيث الحديث في الايام سبعا
 من الايات والاخبار وجوب اخذ بتفصيل العلم ما في الايام من حيث الحديث في الايام سبعا
 التصديق ان المراد بالبدن من فوقه وليس هو الصول الهوشة فلو قال على الله وعلى اوليائه ما حصل حقيقة ٢
 المتكلم هو من كان عاليا على السافل وقوة طاعة على نظير ٣ ما معنى الاستهلاك المعبر عنه بالفتنة في الشئ ٤ هل يمكن
 قطع المنادى ومن الشعب والاحاطة والجماعة فكذلك انما قصير وان يريوه ولا بد من العلم من الشعب والاحاطة
 القتال بين من لا يقابل والعكس ٥ ما سبيل خلاص كسوف الشاكين كشاف هذه بعض شيوخ الصوفية والاعمال في الايام
 والخلق على خلاف كسوف الحق والامانة ٤ اهل كسوف الشاكين كشاف هذه بعض شيوخ الصوفية والاعمال في الايام
 ان لا بد من الشئ المصطفى من قلبه القريب من الله في امرها وجهه ووجه المظلوب ٧ ما معنى قول الله تعالى
 الوصو له من ذلك ما خلد غيرة من زعماء عجب منها علم امرهم والاسماء انما على غير النفوس ٨ اهل الشاكين
 على قوى عزه وقوى محبة انهما شاد ولان النفس اذا خلدت في قوة محبة وقوة محبة وشوق الخ ٩ اهل الصادق
 تحريك الحكمة في امر الله المناسبات في القوة من غير ابط واخذها في الايام من حيث الحديث في الايام سبعا
 قوة على مشا متبعين الكليات وان كان تحت قوة عظيمة على الجاهل في قصير ملكه الخ ١١ اهل الذين رسالتهم على
 وشيخه عليه السلام سفر جليل الشبان في علم المحرم وعنه اخذ هذا الشاك لا يعلم الله الا من قصته الله على امره
 قال ان لا ما في الجاهل وورث علم المحرم في رسول الله صلى الله عليه وآله وهو اخر الخلق ١٢ اهل الشاكين
 ثم تراجع الصادق عليه السلام وولانا القام عليه السلام في الجاهل في امره وولانا القام عليه السلام في الجاهل
 هو الخ ١٣ في تلك الرسالة في امره وولانا القام عليه السلام في الجاهل في امره وولانا القام عليه السلام في الجاهل
 السوء ما نوره على ما وصفه الام ١٤ ما علة قوة علم النفوس ما معنى قول الحكمة في كسوف الشاكين كشاف هذه بعض شيوخ الصوفية
 بفرح شخص في المظن سلكه في امره وولانا القام عليه السلام في الجاهل في امره وولانا القام عليه السلام في الجاهل

2.

[illegible]

رتبه سناها العاليه
 اعلى الرتبه الملائه
 مستطاعه على السلاسل
 الشجره

۲. فیض التوراة والارکانا، وعضو یخا اعلیٰ اعطاء السجا والاداء فیها

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الفاعل المختار للمختار الحكم من خلق الخلق وكيف يفعل المختار الحكم فضلا يختص به لا غير ٥ هل عدلوا لما لم يفرقوا من سبيل الله
فيلزم انتفاع الموجودات فكيف ترتبه وترتبها لا سببا بالمستجيبا وهل يرد دم هذه الذريرة املا ٤ هل يجوز ان يصدر من
الواحد اكثر من واحد املا ٧ ما اصل هذه الشبهة وقعتها هذا العالم وما سببها ٨ ما اصل الشبهة طبعها ما حقيقته لاك ٩
ورد في الاحاديث ان الله تعالى اوقع تكليفنا قبل هذا العالم فنفس الخلق بين يديه فخرج لهم ما وافهمهم بالوقت طاع من طاع وعصى من
فأفاد انما يرد من هذه الذريرة هل الاخر تكليف املا ١٠ اقول تعالى لهم فيها ما يشيئون هل يشيئون فيها مقام التوبة املا
الاحكام الاكبر في تحقيق معنى العالمية والعلوية وانها غير الفاعلية والمفعولية املا فيهما (الفصل الثاني) في ان الله سبحانه قد
بذاته ومنطقه بالذات لم يوجد شيئا جديا ما تارة الاخر قوله (الفصل الثالث) في ان علم الله صفة نفسية لا لينة كما ان علمه بذاته نجفة
نفسية لا لينة (الفصل الرابع) في بيان ان الاشياء كلها حصولها لذاته سبحانه بعد مرتبة على بذاته لا كذا والرتبة مرتبة في عدم كذا فذاته
الاحكام الكس في كيفية حصول الاشياء لذاته هذا هو حصوله هو عين هذا الوجود المشاهدين في انما هو حصوله في العلم لا في
في بيان ان الله سبحانه عالرا لموجودات كلها في الاول على ما هي عليه علميا تابعا لا يتغير بغير العلم (الفصل الخامس) في بيان ان الله يكون
وجوده طاعتا في الاول ان كيف يكون النعير نفسه تابعا عند رتبة ام كيف يكون الامر للمقرر المتكثرة وحدا تبا ام كيف يكون الامر في
اعنى الزمان واقعا في غير زمان اعنى الزمان مع التعاقب (الفصل السادس) في الاستشهاد على ما قرره ما ورد من هل البنية في
على ما راعى عفو الله عنه (الاول) ما سر عصية الانبياء والاوصياء قولا وفلا وعلا ٢ ما معنى الولاية والامانة في الآية
المباركة ٣ ما معنى قول النبي صلى الله عليه وآله في جواب سواد حاشا ان يكون من عدل وكيف يجوز ان صلى الله عليه وآله عليه الله اليهود
لتركون عن عمل ٤ ما معنى الحديث لا جبر لا تفويض بل امرين ٥ علم خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله عليه الله هل هو ما خوذ على سبحانه
بلا واسطة ملك ام بواسطة الملك وعلى المقادير ام شرفها الملك ٦ ان صفاته تتعاين بذاته وعلمه واجب بالنظام الا انه غير ان
وصف لا رادة وغير ذلك انما هو متعلق بكل الممكن ومنها الكفر المعصية وادارة الحق ايضا متعلق بالكل ٧ ما معنى
لا يبرم يوم القدرة وان لكل باداة الحق وقضا وجوبا فرضا بالقضاء وبين ان الرضا بالكره كقول ولا يرضى لعباده الكفر
٨ خطبة في بيان الطبيعة هل هي على علم املا ٩ ما وجه حقيقة فنية التردد والابتلاء والقبول الى الله سبحانه ١٠ في
استجابة الدعاء واعانة المهوفين عند الامحاح والافلاس ١١ ان الرضا عليه حين كل العتب لمسموم هل كان عالما بالتم
املا (الاول) حكم الاحكام مطهرة طين الصبر بقاء غلب على الظن فاستلان الاصل يقتضي ذلك مع الظاهر في هذا
وزنه علامته لا العمل بالنظر في الظاهر على الظاهر وحال انهم يشكون في غلب الظن بالتمتعلا بالظاهر الفقه قبل التصويتين
٢ تفصيل الاصول في الحكم الشرعي بخطاب المتعلق باضال المكلفين فيكون الفقه على هذا هو العلم بخطاب الله المستعان من غيره
هو العلم بالاحكام الشرعية على دلالتها التفسيرية فيتحقق الدليل والمعلوم وهو فاسد ٣ ما معنى قول العلماء ان كل الاكاذيب
منطبعة على جميع مراتب التوحيد ٤ اقدروا في الخبر ينكر في الله ولا والله ما عن ذمنا المرام في هذا الكلام ٥ ما معنى العبودية
جوهرتها كلها الربوبية الاخر حديث ٦ اذا حشر الزنوج والجن بعد الحسا البرية الجن جهنم هل هم مع الناس في الجنة او في
امرهم الجنة ودار مخلوق دان على حدة ٧ قد بلغنا اخبار كثيرة على تغيير القرآن وتغييره وضعفه مع ان الله تعالى يقول انما نحن تبارك
وانا له لما فظنون كيف وجه الجمع بين الآية والرواية ٨ اقول الله تعالى في حقه هالك الا وجهه في الحديث انما خلقكم للعلم لا
للفناء ما يجمع بين الكلامين (الاول) في تحقيق العقل ٢ في الحصول ٣ في الاتحاد ٤ في معنى الاحد والواحد ٥
في معنى الاحدية والواحدية ٦ رسالة في شرح بيان تشبيهها في الظاهر علم الصفا وباطنها العلم بالباطن علم الصنعة
وهي رسالة التوحيد بتمام العلم وتفصيل الاركان انتهى (الاول) في كيفية تعلم موسى عن بعض علمه وكيف يمكن ان يكون
لنفسه اعلم من موسى مع انه رعبته وكيف يكون موسى افضل منه ٢ ما حقيقة الرتبة المعلوم شيو بها من السنة والمعرفة
الظاهرية بها جسدنا لا جسدنا بعد التلاوة وذلك متعاضدا ٣ هل يكون الاجسام المعادة فيها بمنزلة هذه الاجسام
بين يدينا في الكائنات ام هي كجسد اهل الجنة في الكائنات فيكون في هذه الدنيا من ردها ايمان ان كان من الكائنات
لا يرد من اهل الاخرة ان كان من الاول كيف يمكن تقاطع ذلك ٤ هل في التقدير من نفع المداير في الاخرة واول ما ورد
في الاخرة انما هو في ذلك في نوازل الرتبة املا (الاول) ما راي من هو الذي صلى الله عليه وآله في الاخرة
الاول من هذه ٥ ما المراد من العلم في قوله العلم في قوله تعالى على ما تيقن كما تيقن سائر اهل ١٠ ما معنى علم

شرح في كتاب علي بن ابي طالب
المتعلق بالفتن طالع الله
بالرؤية في تلك الفتن
املا في ذلك فصول

في كتاب علي بن ابي طالب
المتعلق بالفتن طالع الله
املا في ذلك فصول

في كتاب علي بن ابي طالب
المتعلق بالفتن طالع الله
املا في ذلك فصول

٢
 واقتونا لتاكتد ٣ في الرقيق والتخيم ٤ في المد والقصص ٥ في الكمايز ولها احكام في القصر والموصل ٦ في القصر
 واقتونا وعلا ما لم في الحرف اقتنا الا دبعة شرح البصرة العالم الزباني والعالم البصحا العلامة لكل اعال الله
 مقام وقد شرح من هذه الرسالة ما بين الاول في اقتنا الميما والمكث في القصور ومعجبات وما يتعلق به من
 شيفته جامعة بغير اسلوب طائفة وعجايب لا مند لا ان يكتب عليها متنا ولا شرح من او حقيقة القول وصلة فيها
 كتابا ينطق عليه الحق ريتا شريفة متناه بذكر راسين شرح على الله مقامه خاتمة من الكتاب المسمى بكشف الغطاء للعالم
 الفاضل والحكيم الكامل السيد الاثر الشيخ جعفر على الله ورجله وقد ذكر فيها نفيها لم يجر على خاطر احد من العلماء وهو
 ايضا كتابا لا يكتب له احد بل لا يوجد لها بدل المقدرة في تعريف الاجماع وبين المراد منه الفصل الاول في
 الاجماع الفصل الثاني في السلبين ٢ في الاجماع الفصل الثالث في الفرق المحقة ٣ في الاجماع المشهور ٤ في الاجماع المركب ٥
 في الاجماع المنقول ٦ في الاجماع المحصل ٧ في الاجماع السكوني ٨ في الاجماع في الامكان وقوعه وما كان العلم به حقيقته
 الفصل الاول في اللغة واقتنا القسم الاول في علل ايجاد اللغة والحاجة اليها وفيه مسائل ٢ في تعبير الوضع
 والقول الحق المختار وفيه ٣ في الموضوع له واقتنا الثاني ٤ في ان اللفظ المشهور بين الخاصة والعامة لا يجوز
 على منعه حتى لا يعثر عليه الا نحو ٥ في ان التقدم من وضع الفاظ المفردة ليس فائدة معاينها للزوم الدور ٦ في
 ان الالفاظ وضعت لاء المعاني الثمينة ٧ في ان العلم واجب على التكليف وبينما هو معرفة اللغة وما يتبعها من
 واقتنا غيرها القسم الثاني في الدلالة والمدلول واقتنا ما وفيه مسائل الاول في معنى الدلالة وان المراد به
 ما يصدق عليه اللفظ ٢ في تقسيم مطلق الدلالة وهو ثلثة اقسام ٣ في اقتنا الدلالة الوضعية ٤ في بيان
 حقيقة الدلالة والاختلاف في تعريفها ٥ في تحقيق القول بان بين اللفظ والمعنى متنا دائمة القسم الثالث في
 تقسيم الفاظها وفيه مسائل الاول في اللفظ الدال بالمطابقة التامة ينقسم الى مفرد ومركب ٢ في تحقيق
 الكليات الخمس ٣ في انقسام اللفظ الى اسم وفعل وحرف ٤ في تقسيم اللفظ والمعنى من حيث الانتزاع والكتبة
 وهو اربعة القسم الرابع في الاشارة الى بعض قضاياها وبعض مسائل ١ في ذكر ثلثة اقسام
 وهو خمسة اقسام ٢ هل يشترط قيام معنى المشتق بالذات في صدقه عليها ام لا ٣ هل يشترط تمام المعنى في صدق المشتق
 حقيقة ام لا انتهى الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين

في اقتنا الاجماع
 في اقتنا الميما
 في اقتنا المكث
 في اقتنا الميما
 في اقتنا المكث

فواند في علمه الجاهل
 اللغز في ذلكها
 البها في شيكها
 وفي اقتنا

تجسيم الله الحق الرحيم

أشهد لله بنبي العالمين وصلي الله على محمد وآله الطاهرين
 سقى بعض الأخوان الذين يحب طاعتهم أن يكتب لهم رسالة في بعض ما يجب على المكلفين من معرفة أصول الدين الحق والعدل والنبوة والامانة والمعاد وما يلحق بها بالدليل ولو اجمالاً بالنقل على ما يظهر من ذلك مما يحتمل هوام الناس
 فاحبتهم على ذلك على ما أنا عليه من كثرة الاشتغال ودواهي الأعراس وما لا زنة إلا من ادعى ليقط الحيسور بالمعصوم
 وإلى الله ترجع الأمور سميت هذه الرسالة حياة النفس في حضرة القدس ورتبتها على مقدرة خمسة ابواب وخاتمة كتاب
 يشتمل على فصول المقدمة فاعلم أن الله لم يخلق العباد عبداً لأنه حكيم والحكيم لا يفعل ما لا فائدة فيه ولما كان غنياً غير محتاج
 لأن المحتاج يحدث كائنات فائدة خلقه للخلق واجبة اليهم ليوصلهم إلى السعادة الأبدية وذلك متوقف على تكميلهم بها يكون
 سبباً لاستحقاق السعادة الأبدية ولولم يكلفهم لما استحقوا شيئاً ولو اعطاهم بغير عمل كان عبداً وقد ثبت أنه حكيم لا
 يفعل العبث قال تعالى الخبيث أنا خلقناكم عبداً وأنكم إلينا لا ترجعون ولما أراد خلقهم انعم عليهم كرملاً لأنهم لا يكونون
 شيئاً إلا بعبادة فلا انعم عليهم وجب عليهم شكر النعم ولا يمكنهم شكر النعم بغير عبادة لا يفعلوا ما لا يجوز عليه فشكرهم
 متوقف على معرفته ومعرفته متوقفة على النظر والتفكير في آثار صنعه والنظر والتفكير متوقف على البصيرة يعني الأهراس
 عن الخلق فإذن الواجب على المكلفين الصمت كأروى عن أمير المؤمنين عليه السلام فإذا صمتت عن الخلق تكن من النظر وهو الوجه
 الثاني وبذلك من المعرفة في ترك الواجب الأول من المكلفين فقد ترك الواجب الثاني ومن تركه فقد ترك معرفته الله
 تومده بعدله ونبوة أنبياءه وأما خلفاءه أنبياءه عليهم السلام ومعرفته المعاد وجميع الأدب إلى الهبة ومن ترك ذلك فليس
 بمؤمن ولا مسلم وكان في دعوة الكافرين واستحق العذاب اللام الذائم المقيم والمعاد بالمعرفة التي لا يثبت الإسلام إلا بها
 اعتقاد وجود مانع ليس بمصنوع والآل كان له مانع ومعرفته صفات التي ثبتت لذاته وهي ذاته والآل قدرت القدر
 والصفات التي ثبتت لأفعاله ومعرفته صفات التي لا يجوز عليه لأنها صفات خلقه والصفات التي لا يجوز على أفعاله لأنها
 صفات أفعال خلقه ومعرفته عدله لأنه سبحانه عيني مطلق فلا يحتاج إلى شيء وعالم مطلق فلا يجهل شيئاً ومعرفته
 نبوته فليست على الله عليه وآله ونبوة جميع الأنبياء عليهم السلام لا تقوم إلا بعبادته الله سبحانه وبين عباده
 والمخلصين منه تعالى اليهم ومعرفته خلفائهم عليهم السلام لا تقوم إلا بمقتضى شرائعهم فهم حجج الله بعدهم ومعرفته بعض المكلفين
 وشعرهم إلى ما لا يسوم الذين بذلك على ما ذكره من تعليم الله تعالى لعباده معرفة ذلك على السنن حجة عليهم السلام كل
 بالدليل ولو بجلا كما يأتي أن الله البار بالعدل يجب على مكلف أن يعرف أن الله سبحانه موجود لأنه أوجد العالم
 ولو كان معدوماً لم يوجد شيء وأنه سبحانه باق لا يستأثر بخلده آثاره ولا لا يخلد نفسه إلا بغيره فلهذا لا تأتي بخلده
 على الموت وهو الله ولا يصح تغيره تعالى عن حاله وهو كونه موجوداً بانيات مؤثر فيها سواء والآل كان كسائر خلقه يفتقر
 يعني فيكون وجوده من غير فيكون حادثاً يحتاج إلى من يحدثه فلما وجدنا الآثار وجدنا ناهداً على وجود مؤثره

[illegible]

فصل

فصل

احياء الكوفة تم عاقبة فيقول لعن الله قائله وبقى على الدنيا قبا محادين الله ومدة ملكه خوروا له فسنه في الله ليوثا
بعض من شدة الكبر وبقوا على الدنيا من سنة او سنة الا في سنة او سنة على الخلافة
الروايات فصل ثم بكر على علي بن ابي طالب في جميع شيعته لانه عليه السلام يقول مرتين ويخرج مرتين قال علي بن ابي طالب انما الذي قتلني
واجب مرتين في النكوة بعد النكوة والرجعة بعد الرجعة والائمة علي بن ابي طالب في رحصون في القاتم عليه السلام لان لكل مؤمن مؤنة وتلقوا
لما قل خرج قتل لا بد ان يرجع في موت ويجمع اليه مع جميع اتباعه ويقتلون عند الموت قبا من الذين فيرجع المؤمنين
القهري في تقع منهم صارة الفرات وقد ثلثون رجلا فسد ذلك يا علي ما اول قوله قتلنا هل ينظرون ان يا ايها الله لا ظلم من
القام والمالكه فقتل امره رسول الله صلى الله عليه واله ينزل من الغمام ويبيد حربة من نار فاذا بالمرس هرب فيقول
انضأ اين قد هب وقد اننا القصر فيقول لانه اري ما لا ترون الى اخاف الله وبالله المين فيلحقه رسول الله صلى
الله عليه واله يطعن في ظهره فيخرج كعبته من صدره ويقولون احطابا جميع في عند ذلك يمسك الله ولا يشرك به
شيئا ويبيش المؤمن لا يكون في بولده الف لدنكر واذا كبر ولا يؤا بطول معه كل طال طال التوب ويكون لونه على
حسب ما يريد وتظهر في ارض بركانها وتوكل على الصبغ في الشتاء وبالعكر واذا اخذ انتم من الشجرة نبت مكانها في
لا يفقد شيئا وعند ذلك تظهر الحبل المدها ملأ عند مسجد الكوفة وما حوله بما شأ الله فاذا راها الله تظن ان ارضه في
خواب لعلين ونعم عجا واله صلى الله عليه واله في السماء ويقع الناس في هرج ومرج وربعين يوما ثم يفتح اسرار الله في
نفخة الصعق وما ذكرنا هنا منقطع من روايات الائمة الاطهار عليهم السلام في الذين المؤمنين في عقولهم رجعتهم عليهم السلام
لذنب وهو احوالهم واجل يراعي المؤمنين بتلك الاخبار وانما عبرت بلعظ ينبغي ان يعظ الواجب لا يتعد من خلاف
بعض العلماء في ذلك من ان المراد بالرجعة قيام القاتم عليه السلام والحق رجعتهم حق يتناول اخبار المكشورة ويحصى انما اخبار
احاد غير مسبوقة بعد هذا القول ونص في نحو هذا حديث مروى عنهم عليهم السلام في قول بكر لا نكار الحالفين الذين يكون لونه
في خلافهم لكن فصل وما يلحق به تلك الكلام في احوالهم لا ذنبا ولا اسلما الاجل هو وقت حلفت في اجل الموت
انها مدة كونه في الدنيا وانها ما قبله وهو يحصل بالوقت والفضل قال الموت فاكان بالموث الطبع هو مائة سنة او ثمانون
سنة او مائة وعشرون سنة على احتمالات الفصول الا فانية في الاوقات اهل الفصل اي فصل الريح عشرة ايام
خمس وعشرون اوشلون وكذا الصيف والخريف والشتاء فهو عند انقضاء ما يرى في قلمه بلقح المحفوظ من ذلك البقاء في هذه
الدنيا ومن لا ذنبا في جميع قوايله من كل شر مبدون علم وفهم وغير ذلك ان كان من محض الايمان ومحض الكفر محض
قوله من ذلك النور المحفوظ ما قدره مدة بقائه عند قيام القاتم عليه السلام ورجعتهم في الائمة عليهم السلام وما كان بالموث
الطبع في فصل حسب السبب المتعارفة لونه فديع المعصية في نحو ما قبله من الرزق والاصل في موت ولم يبق الا ما كان له
ان كان ما حضا لا يمتا والكفر وما كان بالفضل فيقول موت ما قبله وقيل قبل اجله ثم خلفه ثلثون الذين قالوا ان اجله
مخمر وقيل الاجل لولا ذلك لما استحق الذين من القاتم في ذلك بعضهم لولم يقتل عاش وربعين يوما وقيل لا نعلم لولم يقتل
هل في موت او يمدد وقيل غير ذلك والذين من من اخبار الائمة عليهم السلام فيقول قبل الاجل وان لولم يقتل عاش سبعة
سنة واما الرزق فهو ما يتبع به الحق ليس في غير مفعله من الرزق بالغير غلبة وغيره وسوله واهل بيته صلوات الله عليهم
فضل على ما لا يكون الحرام ورفق على اهل الخطا والذليل على ان الحرام ليس رزقا اخبار الائمة عليهم السلام في الرزق شيئا
تساو وتساو في حقهم على انفاق من الرزق ولو كان حراما لذهب على انفاق منه لانه من غير ما لا غير في رزقه
واقا اسلما في رخص الخطا في شرع الحرام به العادة في وقت مخصوص مكان مخصوص واما العلة فهو ارتفاعه
عما جرت به العادة كذلك فيقول ان الله سبحانه بان يقلل الائمة ويكثر في غير الناس لعلنا لا نسلو في كثرة الائمة
ويقول رغبة الطالبيين في رخص الاسعار قد يكونان من غير الله سبحانه بل من منع سلطان الناس من حبل الائمة لعلنا لا نسلو
من شرنا فترخص في الرخص ما يدخل على الناس من الامانة في ذلك على القاطل او محض في ذلك ان القاطل والرجح يكونان في قوله الله
بالعمال الناس في ذلك ان الله سبحانه قد قبل الائمة او سبب وجودها اما عقوبة لاهل السماحة ما سمعنا فيهم فخصيت تلك
العقوبة وان لم يرض لاجل كونهم في كافر قول تضاف لاهل السماحة ما سمعنا فيهم فخصيت تلك العقوبة وان لم يرض لاجل كونهم في كافر
كله قوله تعالى لعلنا لا نسلو فيهم حلا ولا مخرج كافر في قوله تعالى لعلنا لا نسلو فيهم فخصيت تلك العقوبة وان لم يرض لاجل كونهم في كافر

فصل

فصل

في النجاة

في النجاة

والاستغناء منه ومن غير كنه حصرته عليه مراتب الاستعداد ويجوز ان يكونوا مختلفين باختلاف ما يقبل في جميع الانواع
 فلا يجوز ان لا يوجب لا يكون الا ما يكره وذلك هو عين العصبه المطلقة قول ظاهر قول هؤلاء من متعلق بها في استعداد
 لقول البعض من ثبوتها على ذلك من جهة الاداء والتبليغ انما لا بد منه صفات الموصوف لها بمعنى ان تضادها هو
 ذلك وما يلزم عند غيرهم تبليغها بمعنى قولهم لان الاستعداد شرط في حصول التبليغ منه الاداء بمعنى ان يكون التعلق
 سواء كان متعلق الخلق من الغرض من تعلق التبليغ منه الاداء والتعلق عند المتكلمين ظاهر في قولهم من جهة التوبة الى معناه
 الاداء والتبليغ بنا في الاول لان قولهم من كون العصبه سابقه على ذلك الاداء ضرورة تقدم الاستعداد على ذلك بناء فيهم
 التمسك بجهل الاداء والتبليغ وكانهم ارادوا مطلق الوصف سواء كان لاداء العصبه واحال علمها الى المتصف بها والمتعلمها
 من المتكلمين ايراد منهم في الاول ما اشار اليه سابقا من حقيقة ما هي الملكة التي اشار اليه كعبته بدها هناك وان علمها
 الله هو المتصف بها القائم بوضعها هو ما اشار اليه نورية مادته وسبقها وقربها من مبدأ القياس في الاستعداد بديته
 وتلاينها حتى لا يكاد يفتقر في احكام الابداعات متعلقها من جهة العليا هو التعلق بذلك الاستعداد دون الجهل الوسيط
 في العمل وهو المتصف بها هو المشار الى نوع كونها من مادته وصورته المخصوصين من جهة التعلق هو التبليغ والاداء فانهم
 فلوا بدنا في التعلق فلما افادوا قولنا في قولهم بان التعلق بالاداء والتبليغ وقول المتكلمين ان التعلق ما سمعنا
 عنهم وقولنا ان متعلقها به الجهر بالثبات الاول في التعلق والوسط في القول والاضافه في العمل بذلك الاستعداد والتعلق بالتبليغ
 والاداء فانهم فصل المتصف بها القائم بوضعها المتعلق بها الاداء والاداء وسئلوا عن ذلك وعلقوا بانهم لم يوردوا
 له عبادا كان تعلقها على الملكة وسئلوا عن قولهم على ما في التعلق في الحقيقة وعلى ذلك ان ذلك الذي هو وهم
 من اهل سبوت اهل الامانة على رسالته قوله عليه وسلم ان الملكة لاهل الارض مكره ما به لاهل
 ومحبوب الرضا والسفر الكرام البررة وانما اشترط انضاض الدعاء الى الله سبحانه في احوالهم ما به في كونه بالعصبه
 لتوقر الاداء على الاقبال اليهم والتفكير باخباراتهم ليعلمهم اللطف بانواعهم وتكون عندنا صاحبهم كما بان في قول
 العمل لا الفرد ليحصل تمام الاقبال وتوقر اداء المتكلمين على الاقبال والتوجه اليهم الله هو المقصود بالاداء من جهة ادائه
 اعتبارهم بتمامها لاهلها على الصفات الخفية كالتقدم ورسالتهم من ابتداءها ان سببها يرتفع في كل وقت
 عارضا بتمامها بما انصافهم بغاية الكمال ونهاية الجلال لموجب تعظيمهم واحقاد ثواباتهم في شأنهم
 القوس اليها ويجذب جذب محبة وعشق كجذب الحديد الى المغناطيس وذلك لا بد من تفرقة في كونه من القوس
 بطبيعتها من جهة بله الانوار محبة لله وعقائد كمال كانت ثواباتهم في كل كان جذبا اليها استعداد قوي وكان
 انصافهم بغاية الكمال ونهاية الجلال لقوة استعدادهم الله هو مقتضى صفات ثواباتهم في شأنهم وتلاينها حتى يرتفع
 صورهم على هيئة مشيئة ارادته لتعاطي تحفت ثواباتهم بالحق وانقبلوا على معبودهم بجميع الارادات لتلقوا
 باخلاصه في جميع الاحوال فظهرت فيهم بمقتضى طهارة دواتهم وشدة مجاهدتهم ودرجاتهم تلك الملكة على العصبه
 فاستحقوا مقام السفارة ومنصب الوساطة فالبسم خلفه الخلاله وقامهم مقامه في علمه الاداء في برته وبهم
 ظاهر في خلقه كادوا جابرين بذلك الخلق على كل حين عليه في حديث طويل الى ان قال سلكوا واما المعاني
 فخرج معانيه وظهر فيكم اخبرنا عن مورثاته وقومنا المورثه عباد الله في كل امر بالذات الخلق اجتمعهم في مورثها
 ذات محمد صلى الله عليه وآله في مورثاته له بها اليه تعلقا شديدا ونكرا على سائر الذين تعلقوا عليهم من مورث
 محمد صلى الله عليه وآله فاضاف النور الى الذات بانيته واصنافه الدائمه العتيم بمعنى لاداء المعاني حتى صار مورثها
 له بملكها وبحقها وحقها واما استحقاق الخلافة والشفاعة والقيام مقامه تعالى خليفة الانبياء والتبليغ الذي
 لوجبه اتحاد المار من حرائر غيبه على القابلين والمتكلمين من مدارات العيب الشهاده من زمره ونواهيهم بما
 بتمام نظام وجوداتهم وديانهم ودينهم وادواتهم هذه الملكة في العصبه بعد ان خلفهم لها وطهرهم من الرخس
 التي في دواخلهم لطف عنايتهم حتى كانوا على ما هم عليه في قولهم خلفهم لها هو ما سمعتم من بعد دعائهم
 تزيينهم بخلقها باهر احوالهم خلفهم لها كما سمعتم سابقا خلفهم ما في سبيل لقولنا الاستعداد الموجه
 لاجادها فيهم فتمت كبريا كما شاء الله تعالى من خلقه فصل المتصفون بهذا التصفة كما شاء الله تعالى

نكتة

نكتة

و انظارہم و افواہم و احوالہم و اعمالہم و افعالہم و حرکاتہم و سکناہم ہم بکلیتہم و ظاہرہم و باطنہم مقصود علیہ
 محسوس علی محبتہ و رضاء لبریدون الاما برید مل الا وادہ لم عبرادہ وذلک لما تقدم من صفاء حقائقہ و تبيينہ
 باہرہم الطافہ و توفيقہ و تبايدہ و تدبیرہ و اختصاصہ بآہم بعصمتہ فان قلت قد جاء في الکتب المنزلة وصفہم
 من الخلق تطا بما لا ذکر عہودہ من دواع بعض المعاصی و الهتواء من معانیتہ سبحا لکثیر من نصف تلك الملكة و قد ظلم
 ان القائل في بعثہ لا یسک و الرسل و سائر الوسايط و التفرک بين الله سبحا و بين خلقہ یصدقہم و التفرک با
 رحم و اتباعہم و الميل الیہم و الغیول منہم فیما بدلون علی سند سبحا و علی ما یرضیہ من الاعمال الظاہرہ و الباطنہ لا
 ینہ تلك لا بعصمتہم لانہا تمنع من کل ما یفرغ عنہم و توجب کما یقرب من صدقہم و التقدر اخبارہم و دواع تلك
 التقصیر منہم و عنایہم علی تفصیل قسم بلایہ مقصیہ العصمہ و یوجب التقصیر منہم و کل هذا بنا فی فائدہ بعثہم فک
 ان تلك الطوارق الواردہ فی الکتب التاویذ و العنايات و تدریجہم علیہم لیس علیہم لیست مقصودہ علی ما هو المعروف عند
 سائر الناس فان المعروف عندہم ان التحصن انما یجوز فی السید اذا عاتب عبدہ فانہ فی تلك الحال واجد علیہ مرید
 لفقہہ لا یجوز مخالفتہ لما امر بہ و افضاء عنہ لآئذ عامر لہ فادام علی حالہ و امرہ و اما غدا لیس فی جملہ و ان لیس من ہذا
 القبول لان نبیائہ لا یفقدون علی مخالفتہ و ان ما یقع منہم بمقتضی الطبیعة العشریہ لیس مانعہ عنہ لہ غیرہ
 لیس کفیت تخون دایع الطبیعة البشریہ علی دایع امر اللہ و دایع الطبیعة العشریہ نفس الامارۃ بالسوء و دایع امر اللہ
 هو العقل و احیاء العقول کما لا یطیعون فیما الشیطان و انما هو فی تدریجہ و انما غدا انما اللہ سبحا ان یرفع بیئہ
 او لیس لہ درجہ لم یسہ بالاعمال و هو سبحا نہ لا یفرغ ما یقوا حتی یعزیزا ما انہم و قد قدر لولیسہ روحا من امر
 یسکہ عن الغفل و الخطا و الذنبا فضلا لہ نظاما من غیر مستحقا من کل لولہ لان یدہ و ذلک الملك و ان کان
 ان قدر لہ فقد وضع المعروف موضعہ لآئذ بالنسبہ الی قابلیتہ صالح لذلک بحجت لا ینافی قد بدہ لہ مفتاح الحکمة
 الا ان اعطاء العقول نعمة ابتدائیة کما قال سیدنا شاذلیون مستلک بتدایع و عفونہ بفضل و قولہ اذ کل مسلک بتدایع
 فاذا اراد رفع درجہ الی ما هو علیہ من مقصیہ سعادتہ بالقابلیات الظاہرہ و الباطنہ لہ لایعجز الی امر الملك المستحقا
 عنہ و ہذا معنی ما ورد فی مثل ما قال علیہ ان یوسل علی محمد و الہ علیہ و کل اللہ الی نصف طریقہ عن بیع منہ و ان
 شاء اللہ نظاما مقصیہ من شأن ذلک لولہ فی علم الغیب من التقصیر لکن لما کان ذلک لولہ بقوة الاستعداد و محو الخصال
 و دوام المرافقة للجلال مستفیل الطبیعة کامل العقل مطمئن النفس لم یقع منہ المعاصی البکا و انما الصغار لیس بعدہ
 منہا لیس الشیطان علیہ سلطان نورا اذا غامعہ الملك قد یقع منہ خلائ و لا یسک لآئذ ینافی الکمال و لا یستلزم
 التقصیر لآئذ منہم تلك المصنفا الخیر نام قائم فی مقامہ مرتبت اللہ و صنعہ اللہ ہا فاذا وقع منہ خلاف لآئذ استوجب
 العقاب و انما منہا لا یسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ
 و استحقاق العنايات انما سبحا اقامہ مقام القدس لک ہو محل الخلافة و التفرقة المقصیہ لان بحیث علی حکمہ فی
 مقصیہ رادہ المولہ سبحا و فعلہ فاورد علی اللہ و العنا انکس و اناب و استحقاق انکسارہ و ذکرہ و استمعاد و توفیقہ
 تلك الدرجہ العالیة کما قال نظامی و ارد انما ضاہا فاستعمر ربہ و ذکر کفا و اناب یغفر لہ ذلک انہ عند ربہ
 و حسن ما یسک لولہ یغفر عنہ الملك المستبد لہ ما و ففت منہ صفوہ و لولہ یقع منہ صفوہ لم یرد علیہ عتاب لآئذ و توفیقہ
 علیہ ذلک لولہ یصل الی انکسارہ فی نفسہ لولہ یصل الی انکسارہ یصل ذلک الذرجہ العالیة و منہ قولہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم
 قد نبوا الذہب یکم یحیی بقیوم یدنبون و یستغفرون و یغفر لہم فی نفسہ علیہم فلما اجبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم
 و الذہب یجبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فی العالم الذہب امر اللہ علیہ جل موسیٰ ان یقع و ما فتنہ فایز اللہ عزوجل انما قال
 موسیٰ لیسک لا یجرح حتی ابلغ مجمع البحرین و اضعی حقا فان کان سبب اللہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ
 و یسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ لایسک لولہ
 ان اللہ عزوجل قد انزل التورہ و ذکرہ فانہ یسک ما خلق اللہ نظاما علما علیہ فادعی اللہ عزوجل لایسک لولہ لایسک لولہ
 و اردہ موسیٰ علیہم فذلک اعلیٰ عند ملکی البحرین عند الفجر و رعدا علم منک فیسک لولہ و یغفر لہ علیہ و یسک لولہ
 علیہ و اخبرہ فذلک موسیٰ فی نفسہ علم اللہ اخطا و دخل الرعب قال لولیسہ یوشع بن نون ان اللہ عزوجل مشاں شیخ

رجلا عند ملحقہ بن واقف منہ الحدیث هذا ما ذكره ذلك فاشهد ان الله انزل من بعد في نفسه ذلك انكرا او يعلم ان خطا
 بالانسان الى غير ما اقر به بان بعضه اليه امر الملك المسد ان يغيب عنه فلما غاب عنه وجد في نفسه ما خلق الله خلقا اعلم
 منه فامر ان يخلق جبريل ان يامر بان يعلم من الخلق علمه ان يسميه بالعلم على خطا ثم واما ان يقصده فيحصل له بانك ان اوله
 القاه فقد ملكه هكذا يفعل بالمقربين عنه كما يعالج الطبيب من الخلق والعقد والحماة واسفاه الدواه والزلزال تنفاهم
 وتحتهم في الاجساد لهم شيئا من انبياءهم على حد ما قال تعالى لا يلفت منكم احد فاصواتهم تومرون وهذا وعوا
 يظهر لربهم انهم فيها يفعل بهم ممتزون عن انفا تضر الزلازل انما يفعل بهم من قبل الزايف فهم بان يهلمهم بقدرهم
 ويصومهم ويكسرهم حتى ينال كل واحد منهم على درجته ما يمكنه في حقه كما وصي شاعرهم التليد عند سادس حيث قال عند
 وجودك لا تشهد لدا زور وعهد مطورا وبنيته فلما لعلنا ما والنو تجاد الاله على عظم شأنهم وجلالة قدرهم عند
 اعتنا زرع جمل بهم فانه قد يعاينهم ويؤمنهم على ما ليس بنسب انما هو تكبير على تكبير ان يريهم من اوله الى الايق
 بمقامهم عند ذلك انما رضاهم لتمام الحضي والمشاغل لولهم عدم العقل فادرجا اليهم لا يلفت منكم احد فاصواتهم
 حيث تومرون فاذا اراد من احدكم الا يلفت من نفسه بما هدره واستعدده فعل به ما سمعت ليطلع على ما سويته
 ويقر به ذلك ليعرف الله تعالى على كل ما سواه على حد ما قيل قوله تعالى لو اطلعت عليهم لوليت منهم ربيعا
 ففهم هذا النوع للخلق على قلب كل شبهة ترد عليه في هذا المقام ففصل العلم ان قد دفع الاختلاف لكثير من الناس الى
 بالعصمة في متعلقها وفيها فافان لا تماثلن العصمة بقا الحصوصوم وتلازم من اوله الى اخره ويكونا معا
 من جميع الذين تولى الكفر انكرا او كرها او صفا زكاهما عن او سوا ونسبانا لا يقع منه عطا ولا هو لثبات
 اللطف الله هو منشاء العصمة اصلها من نواها ومنه تحقيقها حتى كانت ملكة المعصوم ومنه يمكن الاستعداد للفتنة
 لها على عواما اشرا اليك سابقا ومنها الزم الملك المسد للمعصوم لخطا العلم ليعمل مستلة عن فهو لذكره
 عن النبي المحبة اليه لظا عن المكرة اليه العاصم وهو الى اللطف انهم التعلق بهذا المعصوم من ترو له ليوثور
 المقصود لذلك من ملازمة الاجتهاد والملازمة قوة الاستعداد ولما كانت قوما استعداده موجوده فيه فيقول بما قد نشد
 نور يتردعه وشدة صفاء عينه لفرها من اليد هيته الغضبا ان تباط اللطف بها بحقيقة ماها احد كاشا اليه وعمل
 بقوله واسططعت انفسه استحق المعصية بقوله استعداده وقابليت من اوله الى اخره اما بعد جميع الذنوب لمعاصي
 الكبار والاصغار مطلقا عن او سوا ونسبانا لا يقع منه عطا ولا هو لثبات
 ذلك في قوله سبحانه في الاسلام طر مقل بالي في طر لانه خليفة الله في ارضه على خلقه وما استعمله الا بعد حث
 وانجس من رايه خلقه في عالم الالذات على علم منه انفر عن ابناء جنته ليس لغيرهم عامل وخالفه العلم ليلاجت من عفته
 لتظن فلو وجد في نفسه ما ينافي في شيا من اياته لما ازاله لاختياره والا لكان قد اختار ما عاينه من موقد اختاره في ذلك
 فيكونه ول بدنه من خلقه كل ما ينافي في قوة والفعل من اول بدنه الى اخره لان لمخلقت شيئا حق لانه من غير لا يبعد
 من فيه شيئا وهو العلم القدير الامر لا يعلم بها ولا يقدر على لا يشبهه في اوله كانه في نفسه من الاول لثبات صفته عنه
 عن جمل ملازم من فيه شيئا كما ذكره انما هو من عليه السلام في حقيقته القدير في وصفه في حقيقته من قبله
 بقوله هو اهل ذلك عاصم خلقه ولا يعتق من في نية التقدير لا يخالل من في خلقه التظنين وقد تقدم وقد استدلوا على
 عصمة النبي وصفوا بالعصمة من الانبياء والمرسلين وغيرهم من الاوصياء بانهم كلهم قاموا بانواع الانبياء في عالمهم
 وفواهم فلو دفع منهم كثر وزمعي وكبر لوجب اتباعهم لقوله تعالى ما سمعوا لعلمك ففهم من قوله تعالى انك لرسول
 قدوة وغير ذلك اتباعهم في هذه الافعال التي حرها الله يلزم من تلج بها الوجود طمينة وهو غير جابر في حقيقته
 منهم انما كانوا على انهم من ربي لا يتفادوا فاعلموا ان ربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا
 وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا
 لا يقتلوا فيهم نهرا ابدنا والملك المسد لا يفسد ولا يبرح في قولهم وحيهم لقوله تعالى انما جاءكم من عند ربكم فتبينوا
 في الصور تير اهل الامعاء ولا تقاتلوه في حقيقته ربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا
 وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا وربي لا يتفادوا

نفس

بذلك نبينه واداء بلغة قد كانوا يستعملون هذا اللفظ من غير اعتبارها ونقصها عما هو من حسن التكلف
 في الخطا واداءه احتمال ذلك بطل استدلال الخصم لأن هذا الاحتمال بطر الى مخاطبة كل اللسان من الاستدلال
 الخصم بل لا يبع به بطل استدلال الثاني قوله تعالى اخذنا منكم ميثاقا من قبل وما كنا نعدها بكم عذرا
 الذين آمنوا سجدوا لانبياء الله صلى الله عليه وآله وسلم الجواب على الاول ما تقدم وقيل ليعرف ذلك الله ما تقدم
 من قبل تلك بشفاعته وحسنت ضافة ذنوبه لانه لا اتصال بينه وبينهم وعن الصادق عليه السلام ما تقدم
 من قبل هذه الآية فقال ما كان له ذنب لا هو بذنب لكن الله جعل ذنوب شيعته ثم عفاها له وروى الفضل
 عن الصادق عليه السلام انه سئل عنها فقال والله ما كان له ذنب لكن الله سبحانه عفاها له وروى شيعته
 ما تقدم من قبلهم وما تكرر في الجواب عن الصادق عليه السلام انه سئل عن هذه الآية فقال لم يكن احد عند منكر هو
 مكذبا عظم ذنبا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما هو بعد من من دون الله ثلثا وستين مثاقيل لثباته
 بال دعوة الى كل الاخلاص كبر ذلك عليهم وعظم قالوا اجعل الالهة لها واحد الى قوله لا اخلاق فلا ينع الله تعالى
 على نبيه صلى الله عليه وآله وسلم المكذبات لربا بعد ان افترقا للثباتا ميثاقا ليعرف ذلك الله ما تقدم من قبله وما تكرر عند
 منكر اهل مكذبات قال له توجب له بها تقدم وما تكرر ان مكذبات من قبل سلم بعضهم وخرج بعضهم عن مكذبات
 بغيرهم لم يقدروا على انكار التوحيد عليه صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى له افادع الناس ليه نصار ذنوبهم عفووا بطلهم وروى
 عليهم في رواية ابن طاووس عنهم عليهم السلام ان المراءى ليعرف ذلك الله ما تقدم من قبله وما تكرر عند اهل مكذبات
 بعض ما تقدم قبل الهجر وبعد ما تكرر ان افترقا مكذبات بغير قتل لهم ولا استبصال ولا اذمهم بما قد توه من بعد ذلك
 من اهل ما كانوا يعقدونه ذنبا لك عندهم متقدمة او متاخر او ما كان يظهر من عدو له في مقابل عدو له من قبل
 رادوه قد مكذبات تمكن وما استقصى عفاها ما تقدم من قبل ذنوبه نقل الله عليه وآله وسلم حين كسر الاصنام قالوا ما كان
 احد اعظم نيا من محمد كسر ثلثا وستين مثاقيل لثباته فقال تعالى اننا افترقا للثباتا ميثاقا ليعرف ذلك الله ما تقدم من قبله
 من عبادتها وما تكرر بغير ذلك كما هو واستمر في المراءى بالفتح هذا قبل هو فتح مكذبات هو فتح الى بيته لقوله صلى
 الله عليه وآله وسلم البطل اعظم الفتح وقيل هو فتح خبي فاعلى الاخير يكون المعنى ظاهر الا انه علة ثابته وعلى الاولين يكون تعقيب
 بما تقدم لنعمة صلى الله عليه وآله وسلم من عبادتها وما تكرر ما طوى الله ان تمكن كسر الاصنام على الاولين ثابته وذلك
 الاول لقطع تجمل الخلف او اخرها فبقوة لقلب الموائف بغير دليل كسر الاصنام صالح للفرقيين وهو لا يبع على ثابته
 فان احتمال اذاه الاول كاف لانه احتمال في اداءه الاحتمال لما وى بطل الاستدلال ان لم يشرح لقوله في نحو
 عن قوله تعا عفا الله عنك ليعفوك الله ما تقدم من قبله وما تكرر ان نحو هذا محمول على ترك الاول مع ما بين
 دليل ان يقال لو كان ترك الاول موجبا لليعفو والغفران لكان جميع العبادان نصارة من ليس صلى الله عليه وآله وسلم عليه لانه محله
 العفو والمغفرة لا لانه لاجراء الاذوقه بالانما نقول لا محذور في ان يكون جميع العبادات في حال العفو والمغفرة لغو
 والمغفرة انما يكون اذا لم من ترك الاول فوائض على حصول مغفرة انقول هل هذه على ترك الاول كما هو عليه
 في حال الاكل والشرب والنكاح والجماع وغيره فانما هم يفعلوها لله سبحانه وحده لكنهم في هذه الحال ليس كهم
 في اليهوديين يترك العبادات وما من فيها هو هو وحده هو هو وحده فانما لاله الاول بالثبته في الثابتة تعسبة
 كانا مشتتا الخبرا وشبها القرابين فبدليل الموائف الخائف بطلت عو في لف تحوير صدق مدعيه من الانبياء
 وان كان غير ذلك الصغيرة ولكن من ترك الاول الثاني واقدم عليه ما في ثبته تعا وعنده ربه دعوى بال
 صر على ان تصدق من المعصية مع الشرب في الانفاق وارجعنا لبيضا شمس كتابه بوضع الامور بين واقدمه وقيل في
 ان لم يكن لادم امره ولا يوجب ان كان له امره ولقوله احبنا ربه ما عليه هذا قول وره يومه ما في
 الجواب عن الصادق عليه السلام بنحو الجواب لمون عن فضالة عليه بوبه قول لبيضا وهو قول ثوما عليه في نحو
 فان الله عز وجل خلق آدم خذ خاضعة وخليفة في بلاده لم يخلق الله وكان له معصية من الله عليه السلام في بركة الاول
 لبيته مقادير الله عز وجل فلا اهدى الا من جعل تحت حليفه عصم قول الله عز وجل ان الله سبحانه
 قال بربهم وان يرب على العالمين وليس كما هو في المنور بل جواب لبيضا في جوابه على معقده من الانبياء في حقه

وقف

المعصية قبل النبوة وانما يصح من الكفر والكبر بعد النبوة واما كلام الرضا صلوات الله عليه معناه ظاهر اسكت
للعصاة واما في الواقع فنقد رد عنهم عليهم السلام ان لا يقبل الخلق مع الخلق بعد الخلق حين وقعت العصية من آدم ص
بحسب قوله ونقد رد عنهم عليهم السلام معناه انه لم يوجد شئ الا واحد ما يتجلى على الاخر ولكن العصية فائدة لها حصول
الاطمينان في التيقن وفي الاكوار والتبليغ وفي واقعة آدم عليه السلام ان كان هو جسد نوح الا ان العصية وقعت
منها اولاد وهو انما يصح باطاعتها ومعالجتها وما تبع لها فلم يكن ذلك من انبيا العصية بالتبعية اليها بل بولادته
وبأنه ظلم اصبط الى الارض وحصلت الكثرة وان لها ان يحصل عصم لقائد القبول فنقوله عليه السلام بآية
الله يعني انه لو لم يكن في الجنة مع ذنوبهم لم يحصل هذا الطعام النائم البهيم الذي يتمم الحديث من العيب الا في الدنيا الاخر
بما مر من ان الله تعالى بعباده انه لا يغير ما يقوم حتى يغيره واما ما فهمهم المعصية من حيث هو معصو لا يقع من غير
بما اراد الله تعالى من عقابهم بما فيه صلاح عباده وتمام نظام بلاده وكله في نفسه طرفة عين فيقع منه التغيير فعبه الله بما
به من ثم على من لم يغيره رفع عنه اللطف عيب عنه الملك المسد رفيع في الواقع لا يقال في شيء
من حيث هو معصو كما هو حال اخن بصدده بل انما يصح حين من منعه عنه وجه العصية لئلا يقاد برأيه من اجل الميسر
كلامه وراى عليه السلام موافقا لمراد البصائر وكلامه فانهم وقال شارح الطولع ومنهم من عند عرفته آدم عليه
السلام ان قوله تعالى وعصاهم وادبه وعصاهم ولا رادهم كل في قوله تعالى واسئل القرينة والذئب في قوله تعالى
في عصاهم وقوله فلما اناها صالحا جعله شركاء فيما بينهم وبالاقنان لم يشرك آدم ولا حواء وانما ارسل لادها
ومنها من قال كان للنعمة الرسل انهم انهم كان على سبيل التنبأ لقوله ولقد عهدنا الى آدم في الجنة واعرض عن عليه السلام
البلقيس كرام آدم وفتاى كوسنة امر النقي فقال ما لها كارب كما عن هذه الشجرة ومع هذا التذكرة يمنع التنبأ وقد اجمع
بأنه يجوز ان يكون وقت التذكير غير وقت التنبأ والا فلا وجه لقوله تعالى فتنه ايضا عاتبه على ذلك في قوله تعالى
الارض كما على تلك الشجرة وادهم وحواء عدا بالآخرة وقالوا لينا فلنا انفسنا فقبل الله نوبتهما فقال الله تعالى فتاب
عنه من ذلك في تلك الباحة التنبأ ونهم من سبهم انهم كان متذكرا للذي هم في التناول والتناول وهو من
وجه واحد ما ذكره النظام انهم من قوله تعالى لا تقربا هذه الشجرة التي كان المراد النوع وكله هذه كما نكح
اشارة الى التنبأ بعد تكون اشارة الى التوبع لقوله صلى الله عليه واله هذا وضو لا يقبل الله الصلوة الا بعد ذلك وفيه
ان النهي ان كان ظاهره في التنبأ لئلا يقبل الله الصلوة بعد ذلك وفيه عن الظاهر تدليل على وجوب الجمله وانما صحت في الاصل
حلاله لا بالتأويل والتوقيف انتهى قول قول من قد في الكلام مضافا كما في قوله تعالى واسئل القرينة في
اهل القرينة وان كان خافلا لا يفتح اللفظ لكنه خالف في الواقع فان اولادهم لم يقع منهم الاكل من الشجرة
المحذ عنه عن الله عنهم لم يكن للشئ الا من آدم وحواء غدا ما يتدبر من الآية الثانية وان جعل له في
يقع من الاولاد والجميع ثم لو فرضت الآية الاولى بما ذكره اهل التأويل على ما قلنا من ان الله تعالى في
في التنبأ وانما كان كراما في خصوص علم التنبأ او مطلقا لذي نيا وهذا التأويل على فرض قوله لا يفتح
في آدم وحواء الا على حصص الالب التأويل هو ما دللنا في معنى نظامهم مراد قطعاً وواقع واما النظام في نفسه
التأويل اهل هو مراد الا واقام فيهم بعد الرسل وكان العصية من آدم وحواء على سبيل التنبأ اعبر سلم ما
اولا فلما تقدم من الآية في التنبأ قبل الرسل وبعد ما بعد من هو اصد والدنوب والمعصية على ما هو
على ذلك غير صحيح لقوله تعالى ان كان ما قبل العنة اوله منه بعد ما كان نسياناً لما مر في قوله الرضا عليه السلام
قبل العنة لا يباحث من عصية منافاة في نفسه العصية على ما يعرف عامة الناس من اهل المعصية لا ردة وحكمي فلا يكون
فيها ولا بعد ما ومع هذا فنقد رد ولا حيار على انهم لا يعمدون عليهم السلام ان في الآية بعبارة من ردة وهو
قول من يرد في سبيل المعصية الى التنبأ ان التنبأ ايضا من معصية نهيها عن التنبأ في العصية فان قد فهم وكنت
ان قال من التنبأ على ترك فلا رجس الى الا في ذلك لا حاجة بدعوى في نصيب التنبأ من معصية ما ذكره المصنف في ردة
ذكره معارضة من نهي التنبأ حتى سبها عليه نسبة الله صفة بعد نوتسالة ونوتسالة على التنبأ لما قال بعد نوتسالة

وقف

بالوحى من شانه غلاظتهم بقرينة الملكة المتفانية قبل ان تكون واسطة لشيء مما لا فائدة من غير ملكة والعصمة
 هي الملكة لا كما تنويف على العلم بما في المعاد من اذبطاعا لانه اذا علم بما في بطايعه ومثالها المعارج على العلم
 ويرجع عن المعاصد تنابع الوحي مؤكدا لها لتفاد على تكبير ذلك العلم وهذا من على انها مكسبة بعد توفيق التكليف
 بالاعمال الظاهرة من غير حصول اصل مقتضى العمل اصل بيته التوفيق من دونه وطينته ولهذا لا واجعا لها القام
 كون الشخص بحيث يمنع من الذنب بما يقبضه في نفسه ودينه يمنع ذلك العقل لتقليل كافي في دليلهم وهو غلظا
 استناليه سابقا من روح المعصوم نورانية ففرها من الغيبض كقرب الاشعة من السراج البه فائدة نوراني لضعف
 ظلمة واليت وان طينته طيبة صافية نورانية بعد هاجر بضاد العناصر ونقا ودها لا فاعا من عناصر نورانية
 بخلافه مكنون هذا العرش وقد اشار اليها شيخنا بقوله يكاد يبينها بغيره ولولم تفسد راي بكاد تلك الطينته ان تجرد لولا
 تحاها روح ولا جبل شها ودها وانها لها تلك الروح كالبينة ظهرت نصا لله وهو حمل بطول من دونه كانه روحا
 طفوليته حتى ظهرت له معاجز ولا كذا ذلك قبل التكليف قبل العلم الذي بدونه وقبل الوحي بل لا يوضع لوجوه
 في الموضع التسليم لانه يكونه فلا لا يحتمل حقيقة ما هو اصل عباءة الوحي لا الله تعالى الله عما يشركه جعل سائر هذا في
 وطينته ومع ذلك يكون مصطنعا سادسها بعنايته به محفوف بالالطف غوسا في الوحي كافتقار قوله في الزيادة التي
 رواها محمد بن عثمان بن عبد البر في ذلك لكم افعلوا التي تولى الله باضها الله وهو تركيب اللطف الاختصاص كما تقدم
 عن خطبة على عتبة يوم القدر والجمعة بقوله لا يجزى في القدر على سائر الامام لعلم من انظر عن التشاكل والتماثل والوحى
 هذا وانما البهامة في نفسه بدنه قبل الوحي بل قبل التكليف بل في الولادة ومقتضى هذا البهامة لتعلق تلك الملكة
 بنيتنا هذه بما ظهر انما كمالها في غيرة في التور وبنيت في التور وبنيت في التور وبنيت في التور وبنيت في التور وبنيت في التور
 في موضع صالح لموضع فيه موداد روح القدس مسددا في الاكثار والافعال من استحقاق منه لذلك
 الاستحقاق هو استعداده وقوله لتلك الملكة العالوية على اختياره مع قدرته على خلاف ذلك يعني قوله واستعدده
 باعمالها لانه الظاهر على اختياره من غير اضطرار ولا جبر ولو وجد فيه ما يقتضيه شيا من الذنوب من علمه انك قد
 ولو جوار البيل بمقتضى انصائه لاصل فيلما ناله عهد الله الذي هو الامانة والنبوة لانه تعالى يقول لا ينال عهدك
 الظالمين وكان تقدم في كلام على امير المؤمنين عليه السلام المنقول من خطبة يوم القدر في قوله وصف الحق صلى الله عليه
 والهو اصل لك بما قسمته وحملت ان لا يختص من بشيعة التغير لا بما حال من الحجة والتفسير ولا ريب في هذا كل
 قبل الوحي فلا يجوز عليه شيء مما جوة الخصم قبل الوحي الا لا يختص بشيعة من بشيعة التغير لان عدد شيوخ سابق
 على الاستحقاق الذي اراد اللوحى فانه ان كنت تفهم والعقل والحق الذين منع بها خصم كون الشخص بحيث يمنع
 عند الذنب بما يقبضه في نفسه وبدنه هو فوهما اما العقل فلا بد ان كان كذلك ما استحق صاحبها المدح بعد صفة
 ولا امتنع تكليفه بطل الامر والتميز في الثواب والعقاب وجوابه انما تألم بشيعة المدح على عصمة لو كان كوكبيته
 من الله صفة من غير اعتبار شيء من الفحص في بليته واستعداده للذين هاجرو الصنع ولا مرسب لتلك الارضا
 والتكاليف كما هو من هذا المعنى فانه مع فوهما ان كل شيء من الامور والواهي وما يرتبط بها من الاعتقاد والاولاد
 من انبثا لكسب للعبد ولا بطل المدح والدم والثواب والعقاب فاذ كانوا مع اعتقادهم ان كل شيء من الله تعالى
 من التكليف الامر في التبع والخير والشر وجميع القدر والادوات وجميع الاسباب نحو الاستحقاق المدح والذم
 والعقاب والتكاليف فانها في موهوم لا اصل له وهو الكسب فكيف يكون بعد استحقاق شيء من ذلك دائر بين
 لعصمة واداعيها وواجبها او مقتضاها بما يقبضه في نفسه وبدنه مع ما سمعت من الله سبحانه يقول لا تعلم
 يجعل سائر هذه فيهم قوله تعالى لا ينال عهدك الظالمين من عهد الظالمين المتقين المتقين في تضاد بينه وبين
 بان العهد انما ينال من كان طيبا للعصمة في الاصل بل لا قبل ما يقبضه في نفسه ولا يمكن صل لمع من الذنوب في التغير
 والعصمة في الحقيقة فانه في ذلك الاصل كانت العصمة على ملاقاة مقتضى ذاته وطلوعه في الخصم لعصمة
 لا يخلق منه في المعصوم فانه كانت ذاته مقتضية للذنب لم لا يستحق مدحا على عصمة ولا مدحا على ربه ولا ثوابا
 ولا عقابا لان استحقاق ذلك عند الخالف فما كسبه ولا كسب نفع لان كسب ما يكون الامر في ذلك كما كانت

ولا يقبل

[illegible]

في القول بذلك الأئمة قالوا بنى الأثر في النهاية والرجعة مذمت قوم من العرب في الجاهلية يعرف عنهم
ومذهب طائفة من فرق المسلمين من ادعى البع والاهواء يقولون ان الميت يرجع الى الدنيا ويكون فيها بشرا
كالكائن ومنهم من طائفة من الترافضة يقولون ان علي بن ابي طالب يستخرج من الجحيم مع مخرج من رزق
حتى ينادى من السماء اخرج مع فلان وبنيهم لهذا المذهب التسوية فقولوا فطافوا بها ما اعدم الموت قال ربه
ادعوني ليكمل اعمل ما لم اعمل منكم بريد الكفار محمد الله على الهداية والايمان فتخرج اهل الجاهلية كل نوازق الصلوة
الاول كثيرا ما ينادون على ابن ابي طالب عليه السلام ليصروا وجوه الناس عن الهم نكاحوا بسلطان عن احكامه واعتقاده
فيقولون بطلانها وينكفون الاذلة على بدعتهم ويقولون ما يوافق المذهب الحق وبودون الشبهة التي تحق على الله
في صورة الحق دليل لا لهم على من لا يفهم وعند لهم عند من يفهم منفسه انما اختلفت عليهم ادلة الحق فوصل الى طريق
الرشاد والثانية في اصل الخلاف والاعتاد بين جملة من فواعد ومعتكلا وشواهد من الجملة والقواعد
الارباب وجعلوه اسكرا ينفخ بها الفطرية هو قولهم صلى الله عليهم خذ ما خالف القوم فان الرشد في خلافهم والاعتاد
في ذلك ان خلافهم هو قولهم صلى الله عليهم واعتقاده والرجعة من ذلك ما اخبر بما هو اهل بيته انكرها غاية
الانكار وارادوا عليها الشبهة بمطالبة الحق بالباطل فقولوا ان القول بالرجعة ينافي قولنا التكليف لا يرجع
يرجع الى الله وراجع الى الله والكل في ان قلتم بتكليفه ثانيا بعد انقطاع التكليف عنه فلما الاصل بان الرشد من اصل
التكليف انما ثبت قبل الموت باجبار من شهددت له المعجز الظاهرة بالتقديس في الدنيا انما لا يثبت حدان فاعاه
بالاشفاق لا بمنزل ذلك وهذا مع المسلمين على ان محمد صلى الله عليه وآله خاتم النبيين فلا يجيء بعده وان لم يكن
بمكلف فقد نفى قولكم بان يرجع لان رتبة الدين والجهاد في سبيل الله حتى عند الامانة يستلزم عدلا لا مصلحتا
وطما وان قلتم الرجوع للجهاد فهو خلاف الاجماع لان الجهاد انما هو في يوم القيمة يوم الذين اجما على اهل بيته القوم
ومن ذلك قولهم ان يبرز منه القول بالاشياح والقول بالاشياح كقولهم ان لا يتم رجوعهم على هذه الاشياء لانه
واجب انهم قد ثبت في قبورهم ولم يبق منها الا القصة الاصلية وهي لطيفة مثل عالم الاخرة فان رجوعهم في الدنيا هو
في غيرها وهو قول بالاشياح وان قلتم يرجعون فيها الزمانهم يكونون على غير حالهم قالوا بان يكون بينهم وبين الموحدين
في الدنيا الزمان بجانته ولا موافقة ولا يفرق ما يدعون الا بالاشياح والموت لا يفرق منه الاشياح ومن لم يفرق ما
في الدنيا لا بعد من اهل الجاهل وازاهم لانهم قبل انشاء اهل الجاهل وازاهم لا يموتون بل كان نقار تلك بيانه نصيبهم
من الكتاب فيستعمل رجوعهم بغير جان ولا انفاق ومن ذلك ان لو رجعوا الى الدنيا جازان بنوب بن يدور في عهد
القرن برجلهم وضرهم فانما باو اوجب قول نوبهم فيصير الى طاعة الامام فيصير عليهم ان تقولوا واذ اجاز ذلك ليجز
لكم الان في هذه الدنيا عنهم والبراءة منهم ليجوز ان يصيروا الى اهل ولا يتكفون قائم انهم مذبحوا من قول النور
فلا يجمل فيهم فلما ان ادعى معايبهم قد رفعت ولا يستماع علمهم بما سلف من عقوبتهم الى وقت الرجعة ومن
ذلك ان الرجعة لو كانت حقا لوجبته كرها في شرع الاسلام مع ان المذكور في شرط الاسلام انه هو الايمان بالله
ورسله وكبره واليوم الآخر وهو يوم القيمة ومن ذلك قولهم ان قولكم بالرجعة من غير دليل يعتمد عليه لا يثبت
به اخبار احاد ضعيفة في اسانيدها وفي دلائلها اما في اسانيدها فظاهر ليردوه احد من الصحابة المعتمدين
لورثة العلم في صحاحهم واما في دلائلها فاعلم انهم لم يوردوا دليل يستلزم في الدلالة بل جعلوا
وانما الملام يرجع الذلة عند قيام القائم عليكم الموعود به في اخر الزمان ونحن نقول به كما ورد في الصحيح انه لو
من الدنيا الا بوج واحد لقلنا الله ذلك حتى يخرج جعل من ذلك اسمه كاسم واسم كاسم له جملته الا في شرطا
وعدا كما قلنا في قوله تعالى ومن ذلك ان قال صلى الله عليه وآله في مرثاة فقد قامت قيامته ولو رجع الى الدنيا
لمنقر قيامته والا لما رجع الى الدنيا ومن ذلك ان يوم موت من الانسان اول يوم من الاخرة واخر يوم من الدنيا
فلو رجع كان يوم موته ليس اقل يوم من الاخرة واخر يوم من الدنيا بل هو وسط الدنيا واما ان ذلك من ذلك
انما نشأ في التكليف لان التكليف من الله لا يقولون واذ كان القائم عليكم بطلاها فطاعوا عدلا كل من
الفعل الكفارات الامتناع من المعاصي ذلك ينافي التكليف وجوب عن الاول ان لعله نوجبته بتكليفه في الدنيا

[The page contains dense handwritten text in Arabic script, which is mostly illegible due to extreme fading and blurring.]

والله اعلم الغيب والفعل لا يعلمه غيره ونحوه صلى الله عليه واله وسلم يقرن منها اية ذكر الله عز وجل وانما وقع القول
عليهم خيرا فلما دأبت من الارض على كل امة الناس كانوا بايائنا لا يوفون وعائدتهم وها نحن نذكرها الا حرم ما حرم ملكنا فلا
قلنا بل يا امير المؤمنين قال قتل نفس حرام في يوم حرام في بلد حرام من قوم قريش والكل في الحجة وبراءة التسمية
ما لم ملك بعده غير خمسة عشر ليلة فلما اهل قيل هذا شي اوبعد فقال صحبة في شهر رمضان نفع اليقضان
ونوفظ الناس ثم وخرج الفناء من. بها وفيه ايضا قال قال امير المؤمنين عليه السلام لا يقوم القائم عليه السلام
نقلا عن الدنيا وتظهر الحجة في السماء وتلك موع حلة العرش على اهل الارض حتى يظهر منهم قوم لا خلاف لهم بان
ولذلك هم برأوا من ذلك عصا ردية لا خلاف لهم على الاشارة مسلطة للجباية معتنة للملوك ميرة يظهر من اعدائهم
الكوفة بقدم رجل اسود اللون والقلب اسال الدين لا خلاف له فيهم عسل نذولهم ابدى العواهر من الامم
من رسل اسفاها الله المطرقة سنة اظهر اذ غيب المغيب وذلك صاحب الزاوية الحمر او العلم الاخضر اي يوم يظهر
بين الانبار وهبت لك صيلم الاكراد والشارد وخبايا الفراعنة ومسكن الجباية وماوى الولاة القلعة
البلدان واخذت العار تلك باعرب من بعد بزار الالعة الله على العصا من بني امية وبني العباس الخونة الذين
يقتلون الطيبين والذين لا يرايون فيهم ذمقي ولا يفاون الله فيما يفعلون بحرمي ان لينة العباس بنو ماكيو
الطوبى لهم فيه صفة كصرخة الحبل الوبل لشيعته ولدا العباس من الحرب التي نتج بين هارون والداينور ذلك
حرب معاوية شيعة على قدمهم رجل من همدان اسمه على اسم النبي صلى الله عليه واله وسلم منعت موضعه
باعتدال غلق وحسن الخلق ونضارة اللون لمة في صورته ضحك وفيه اسفاره وطفة في عنقه سطح فوال شجرة
مفاجئ الشياطين في سكره فخرج عن الغمام بصيبره صاخرا غصاوت وتقررت لله بدين تلك الابطال من العرب الذين
يلحقون حربا الكريهة والذرة بوشن على اعداء ان للعدد يوم ذاك الصلح والاستبصار قول المهجور هو بن
الامة ومن ابوه خير من امة الزنيم المحق بقوم لبس منهم والعقل بجم الغين والباء مشد اللام تشديد الجافي
اللفظ الغليظ من الناس الانبار موضع العرفان قد هم بهيت بالكسر ليد بالعرفان معرفة والصليم الام التيد
والدابة السيف الوجبة الطوبى جمع طيرة الامور نفرت بينهم وادفعهم في مضيقه وهذا دند بل من بلاد
بجل جنوب همدان والدينور بكسر الدال بلاد الصعاليك الفقراء والوطيف مكر كره شعرا الجابين والدينين
والسطح الانبساط والتسوية والفرق الطريق في شعر الراس ومفطح الشيا بامتبا عدل الشيا والكريهة الشاة
والذرة الكريهة في القتال ونقيض الذرة وهذا الحديث وان كان دابة عرسه لعنه الله الا انه صرح به
فيه كونه على خلاف دابة لخصته التعريفه والانتقام منه تدا ورد عنهم عليهم السلام لنا اوعية غلاها اكلنا
لشفاهما الى شيعتنا وصفوها بغيرها نقيصة وايامهم والاوعية فانها اوعية سود فكتبوها اوكافوا عليها
ولا تشتمل على الاخبار بمقتل الذرية الطيبة وعلى الاخبار بقيام القائم. السلام للانتقام من قتلهم وعلى
شبهات التوجعة في الجمل على نواطي المالف الموالف على ذلك في كتابنا الامثلة في النصوص على الامثلة في عشر التبع
السعيد على محمد بن علي الحر الرفيع باسناد عن علي بن قيس قال خطبنا امير المؤمنين عليه السلام على منبره في حجة
القولوة قال فيما كان اخرها الاواني طاع عن قريب ومنطلق المغيب فادفعوا الفتنه الاممية وملك لكم كرامة
واماتنا احياء الله واجبا ما امان الله افندوا صوامعكم بونكم وعصوا على امر الغضا وذكروا كثر اذ كره كبير
لو كنتم نعلمون ثم قال وتبين بينه يقال لها الزواية بين جلد وجبل لقرأ فلور ينموها مشيد باجهر الاحمر من حرة
بالدعاب الفضة والادور دود المرز الحام وابوا العاج والانبوس والخيم والقبان والستارت وقد علمت استاج
والحجج والصنوبر والشب شيد بالفضة وفات عليها ملك شيبسبا اربعة وعشرين ملكا فيهم التسامع وغلا
والحجج والحجج والمظفر الموش والقطار الكس المهور والعضار والمصطبر والمستصعب العلم والزميا
والطليح والسيلا والمرف والكبدلة الاكسب المرف والاكسب لوسيم والصلام والحنوف وتعل القبة الغيرة والار
العلاء الحر في عقبها ثم نحو يسفر عن جبهه من لان ليم انفر منقبي بين كوكب نذرية لاد سحر جده علانا
عشوقها طلع الكوكب دني لذت بقا راسم حاوي يقع يدهج يحج شعب تلك علامات محص

وربما

دحان بانقام المصلح ابنه من ايات الله قبل ما هويا امير المؤمنين قال وجفنة تكون بانقام بل فيها اكثر من اياته
 التي جعل الله رحمة المؤمنين وعدا بالكتاب من اذ كان كذلك فانظر الى اصحاب البر الذين السحب المحرقة
 والربان السحرة قبل من الغر حتى قتل بانقام وذلك عند الخرج الاكبر والموت الاخر فاذا كان ذلك فانظر كيف
 ذم من فيهم من قبل الله تعالى حرشا فاذا كان ذلك للخرج ابن الاكابر من الوادي حتى يشقوا على من فيهم من قبل الله تعالى
 خرج المهدي عليه السلام اقول المله بالحد فقه مقطوعة الاذان والاذن ابدا فصرها والمرد بالوادي اليها بر حتى
 ينزل فيبغض عديين جيشا في الشرف واخر الى المدينة حتى يلووا بارضها بل من المدينة للمعوية بن عوف فذوقوا الكفر
 من ثلاث الاف وبغضوا اكثر من مائة امرأة ويقطعون غلظتها فكبت من بني العباس ثم تجردون الى الكوفة فيخرجون على
 ثم يخرجون متوجهين الى مكة حتى اذا كانوا بالبصرة بعث الله جبريئيل فيقول يا جبريئيل اذهب فادم بضره بارجله
 ضربت جفنة الله بهم عند ما لا يفلت منهم الا رجلا من جفنة فذلك جاءه القول عند جفنة الجبريئين
 وفي تفسير العياشي قال لها وترود برة من ماله فذلك قوله ولوري اذ نزعوا الاخرها وورده التعلية فيقول
 وكذا اصحابنا في غيبة النعماني قال الباقر عليه السلام ان لولد العباس المراهقي لوقعة بفرسيا فيسب بها
 الغلام الخرد ويرفع الله عنهم النصر ويحيى له الوفاء وسباع الامم وشيخ من قوم الجبارين ثم يخرج السفياني
 اقول الخرد بله البجة الذي يخرج في مشهد تضعف صغره وبالمهل الحار الملح لانه بعد من السب وفيه عرابي
 جعفر الباقر عليه السلام قال السفياني الذي نقلت منها الحديث الثابت اناء لثلاث تدفيعه تأكيد بانه بلغه
 والثابت بارت ناس وانما اقول في السفياني التي نقلت منها الحديث الثابت اناء لثلاث تدفيعه تأكيد بانه بلغه
 اخذ ناس بارت بلفظه اخذ ناري وفيه بعد ويحمل بالنون والمعنى بارت بلفظه اخذ ناري ان فيه ثانيا لا يتبين
 بالبعث او جرى على السبل على العادة او على فرض الوقوع بارت بلفظه اخذ ناري ما دخل في النار وهذا اقرب لان
 قال امير المؤمنين عليه السلام يخرج ابن كذا الاكابر من الوادي اليها بر حتى يشقوا على من فيهم من قبل الله تعالى
 الحديث اذا رايت حبيبا عوراسه عثمان وابوه عنده وهو من ولد ابني سفيان حتى ياتي ارضه فادم معين فيستوي
 على من هو في امان الطوسي عن ابي عبد الله عليه السلام انا وابي سفيان اهل بيتي ناعدنا في الله فلنا صديق الله
 وقالوا كتب الله قال ابو سفيان رسول الله صلى الله عليه وآله قال له وقاتل معاوية على بني ابي طالب **بسم الله** سبنا فالتفت
 بن معاوية الحسين بن علي عليه السلام واستسما ابغاث القمام عليه السلام وفي الاكل عليه عبد الله ان من سبنا من الامر
 الحقوم واخرجني رجا فقول الظاهر ان الملاء به بل فالتا لادقنا لرجوع من الاموات وفيه عن عمار بن يزيد قال قال
 لي ابو عبد الله الصادق عليه السلام انك لو رايت السفيانيات اخبثا لنا من شفر حجر اذنت يقول بارت بارت بارت ثم
 للتا ولقد بلغ من غيبتها يدني اولاد كدهم حتى غابوا عن نذل علي فقول قال في العوام توضيح قوله ثم لتاوي
 ثم مع اقاربه ظاهرها الرب بفعل ما يستوجب للتا وبصيرها بها والاطمها بارت ناس وناو مكرنا واول قوله ثم للتا
 يؤكد توجب الثاني فيما تقدم وفيه عن عبد الله بن ابي منصور قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن اسم السفيانيات
 وما دفع باسمه انا ملك كوالا انما الحرس متوجه من فلسطين والاردن وتفسيره فيقولون فلما لرج قلت
 بملك لشعرا شهرا قال لا ولكن بملك ثمانية اشهر لا تزيد يوما اقول لعل الجمع بينه وبين ما تقدم من انه بملك تسعة
 اشهر انما المقدم منها لم يكن له ملك فيه فان قلت يلزم ان تكون مدة ملكه تسعة فقلت نعم وكان المقام بعد ثمانية
 الشجر عليه السلام قبل قتله واما بملك الاستدلال على هذا ما تقدم من انه يخرج في رجب يقول الصادق عليه السلام تسعة
 بملك بعد ظهوره عن الكوفة الحرس حمل امرأة ثم قال سغف الله حمل حرد هو من لحق الذي لا يسمه فقول عليه السلام تسعة
 لعله استدلالا قاصدا لا تتر بعد ثبوت ان بين خروجه وظهوره القام عليه السلام ثمانية اشهر دخل المرة بفهم منه
 تسعة اشهر لجواز اطلاق الملك على كل شيء وعلى اول ظهوره فلا اعتبار ان فعله الاول ثمانية وعلى الثاني
 تسعة ومنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال بالسفيانيات **بسم الله** فخرج رجل من رجعت بالكونية ما كان فيه
 مرجع او براس حمل من شيعته على دله فخرجهم فينبط جاره على جاره ويقول هذا منهم فيضرب عنقه واما ذلك
 ورجل ما ان اماركم يومئذ لا تكون الا لولا ان احياء اولا في نظر الى صاحب رجب قلت ومن صاحب رجب في ذلك

[illegible]

ما سئذكرو وما لم تذكره وقد ذكرنا سابقا الله الملعونات المحنونة قتل النفس الزكية ببر البرهان المقام وأنه ليس بين قتلا وتبنا
القائم عليه السلام الأخت عشر لولا تماثيل على ذلك ما دأب الأكل من صلح مولى بنه نداء قال سمعت أبا عبد الله عليه
السلام يقول ليس بين شيئا قائم الله عليه السلام قتل النفس الزكية الأخت عشر لولا عبيدة
الطوسي عن علي بن عبد الله عن سفيان بن برهم الحريري أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول النفس الزكية غلام من آل محمد أبي محمد
الحسن يقول بل هو ولا ذنب فأنزلوه لم يبق لهم في السماء عاذا ولا في الأرض ناصر فعند ذلك بعث الله قائما من محمد
في عبيدته لم يبق في أهل الناس من الكفر فأنزلوا منكم فيهم الناس لا يرون إلا أنهم يخطفون بهم الله لهم من غير أن
ومعها الأدهم المؤمنون حقا إلا أن خير الجهاد في آخر الزمان قول وهذا هو الذي أرسله عليه السلام من المدينه النبوية
فيهم من بين الزكرك المقام فصل في بعض ما يدل على خروجه عليه السلام وهو قائم في الأخلاص الفيل يبدون
حديثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا كان عند خروج القائم عليه السلام بنا مشا من مكة فها
قطع فلكم مدة الجبابرة وولي الأمر جبراته محمد صلى الله عليه وسلم عليه السلام فالحق بمكة فخرج الجبابرة مصرا لا بدل من التماس
العراق وهربا بالليل ليوش بالهاتراكات قلوبهم من المحدث فينا يعوسه بيل الزكرك المقام قال عمران بن الحصين
الزجيل قال قال هو رجل من ولد الحسين كالتس جال سنوه على عبا بنان فطو البقان اسمه في فهد فذلك في الجبل
في أركارها والحج في جبالها وعلل الأناد ويغفل الجون وتنبئ لا أرض ضعف كلها ثم يبر مقدمت جبريل سنة
الزجيل فبما الأرض شطأ عدلا كما ملئت جورا وظلما الأول الجبابرة جمع الجبابرة هم نصف من الأولاد قال في الرسالة
القصبة المسماة بالحقيقة محمدية الجبابرة وهم الأربعون وقبل تسعون لقائمون بأصابع مؤن لاسر حمل النقالهم
المخترون فتعقوب لخلق لا يعرفهم هل القلوب وتخلقوا باحلاف الله وتخلق هم لعيب كنف لهم لتههم من همتهم
الأمر حقيقة وتحققوا بالأورال الهيبة وتلقوا بالأهوار الربوبية تنقي قبلهم تحت لبدل فوق لصلح الجبابرة
يقولون الله لا بد للنظام في تمام من طب وهو محل نظر الله من العالم وربعة دكان وربعين بدلا يسعين بحسبها
وثلاث مائة وستين صالفا فلو قل هذا لعد من العالم بطل النظام وتقلع الشيع برهم كنعنة حاشيت
البتل حده عنهم ولم يزل ذلك فاجارنا لا كما اشار إليه على الحسين عليهما السلام في حديث كعب بن الأشعث أنه
معرفة التوحيد ولا معرفة المعاني ثانيا ومعرفة الأنبياء والثالث معرفة الأوراد ومعرفة الأولاد من الله سبحانه
النبيا سادس ومعرفة الجبابرة سابعها من عدد الأركان ولا التقية ولا التماس في ذلك
في ذكر كمال الجمة عليه السلام في قوله عليه السلام نعم الملوك خيبة وما يشاء من ذمتهم ويمكن ذلك في
قول أهل التصوف ومن هذا خداهم بأن الأبدال أربعين ولم يجر في أخبارنا في القاموس الأبدال في
وجل للأرض وهم سبعون أربعون بالشام وتكون بعيرها لا يموت لهم إلا كما كان مكانه من سائر
أيضا ما دقت عليه من طرفنا بالبحر معني الله ما ذكره القاموس في عتبة التي في عتبة الله
عند أبي عبد الله عليه السلام فسمعت جلا من هذا يقول أن هؤلاء العامة يتبعون رايهم فيقولون لا
بناد من السماء باسم حسنا هذا الأمر كان سكتا ففضت جلس ثم قال لا ترووه عني أرووه عن بني لا يخرج من بيته
أسمه الذي سمعنا في قوله يقول والله أن ذلك في كتاب الله عز وجل لا بين حيث يقولون لا ترووه عني
أبنة فظلت عنانهم لها خاصعين فلا يبقى يومئذ في الأرض أحد لا خضع ولا تقب لهافنوم من كرام الله
القص من السماء إلا أن الحق في علي بن أبي طالب عليه السلام وسبعة فإذا كان الغد بعد ليس فهو آت من
ثم تبادر الأنا الحق في عثمان بن عفان فسمعت فأنزل مظلوما فاطموا بدمه قال فبنت الله الذين منوا فقال
على حق وهو الله الأول وبناب يومئذ الذين في قلوبهم مرض والمرح من بعد وناقد لم يتبذروا من
ولو ما يقولون أن لسان الأول سمح من كرام الله هذا البيت ثم تبادر أبو عبد الله عليه السلام فبنت الله الذين منوا
يعرضوا ويقولوا كسر مستمر في الكال الذين على الفضل من الجعفي على أبي عبد الله عليه السلام فبنت الله الذين منوا
لما والله يعين ما مكن سنين من كرام الله فبنت الله الذين منوا فبنت الله الذين منوا فبنت الله الذين منوا
ولكن كان كان كذا في التفسير في مواج البحر لا يجوز الأكر من هذا الله مائة وكسب في قلبه بالأخبار وكبر روح من

نفس

علم

وقف

الخلافة الاخرى وهي ليس بشيء منها ما لا يرد كما قال تعالى لا يرد فيها شئ منكم الا ما يردكم الله تعالى ولا يردكم الله تعالى
 ولا يردكم الله تعالى ما هو مقتضى الجنة وما فيها او يجوز ان يكون قوله تعالى فلما بان انكم كافرين بركاؤا سلاما على
 ابراهيم الخليل وهذا لا يرد عنه رجل هو انما ارسل به من القيصير اليه فقبضه البر والاسلام حقيقة ما خلق عليه فيكون القول لا
 والوحي اليها هو ان القيصير لا يكون ان لا يرد ذلك القول وجود ذلك القيصير اليه بالاساءة وفيه شبهة عن عبد الله بن مسعود
 قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كانت عصى موسى قبضها من غير من الجنة ما به اجبر شئ عليه لما توجه فلما
 مدين وهو ما يوتى ادم في الجنة فطرية ولما يلبا وليه بعد اخذ حجرهما القام عليه السلام اذا قام فكل في ذكر بعض صفته
 يحمل الله منه في اسمه عليه السلام في الجنة كما في بسند عن ابي داود قال قال ابي عبد الله عليه السلام الى الحسين عليه السلام
 ابن هذا سيدك كاشاه رسول الله صلى الله عليه وآله سيدا ربنا يخرج الله من صلته رجلا باسم يتكلم به هذه الخلق والخلق
 يخرج على من يغفل عن الدنيا وامانة الخلق والخلق والخلق يخرج الله من صلته رجلا باسم يتكلم به هذه الخلق والخلق
 رجل على الجبين القوي لا تفترج البصر ابل الفخذين الفخذ البوشاة فلي التنا ما علام لا أرض على لا كانت على ارجل ولا فخر
 اقول قوله في هذه الخلق مع الخلق العجوة وهو الصورة والخلق بضم الخاء المعجمة الطبع وهو كيفية نفسانية بصفة علمها
 الا فقال به قوله وهو الدين والنجية واجلي الجبين واخوه واجلي المعجمة الخفيفة الشرة ما بين العينين والاصدغين الكف
 اخبرني عن هذه الصورة قوله في الخلق الا في الاثنا عشر اقل من طوله وقمة اربعة اصباع في وسطه ومنه
 الخبر كاهن الله عليه السلام في الغريرين وقوله ازيل الغريرين كتابه عن كونهما عن بعضه كما في خبر اخر بان في بعض النسخ بالاء التثنية
 من الاقول وهو بينا ما بين قاعها وفي بعض النسخ ابل بالراء المهملة والياء الموحدة من قوله بل كثير الهم وهذا اخبرني عنه
 ابل التثنية انما اخرجها عن التصاقها في الاكمال على الخلق جعفر بن ابي عن جملته عليه السلام قال قال ابي عبد الله عليه السلام
 عليه السلام على المنبر يخرج رجل من مكة فيقول الزمان ابيض شتر جمر مبدع الطبع عن رجل الفخذين عظيم من المنكرين وهو
 شامتان شامة على لون جلده وشامة على شبة شامة التي على الله عليه السلام لاسمان اسم جعفر واسم يعلى وما قيل في جعفر
 فاحمد اما الذي يعلى في قوله فاذا رايته اضاءها ما بين الشرف والمغرب ووضع يده على راس العبد فلا يبقى مؤثرا ما صاطبه
 اشكرني بالهدى واعطاه الله قوة اربعين رجلا ولا يبقى من الاذخلة على تلك الصورة في قوله وهم يزلون في يوم
 ربي اشر من بقاء القام عليه السلام اقول قوله مبدع الطبع اى واسع واربعة اى واسع واربعة اى واسع واربعة اى واسع واربعة اى واسع
 من الاضراس البنية الواسعة والابحج بالكلية الواسعة واربعة اى واسع واربعة اى واسع واربعة اى واسع واربعة اى واسع
 وقوله تعظيم مشار المنكرين فيه قال الشامة بالضم والفتح والعظم الممكن الخضع والجم مشار قوله شامتان شامة علامه
 فاعلم ان ذلك هو في قوله هذا انما يكون رفع من اير الانجاء او اخفض من ثم ما في القلوب وقول ما الشامة التي
 على شبة شامة النبي صلى الله عليه وآله ذلك ان تكون خالفة للون لان شامة النبي صلى الله عليه وآله كانت كالكلمات سوتها
 شعر على طياتها الا في ذلك فلا يكون من الجسد لما خصوصها اربع او اخفض من ارفع على الا لا يعمل القائل عند ذلك
 من قوله عليه السلام شامة على لون جلده يعني انما اذا كانت على لون جلده تعين بكونها شامة الا بالارتفاع والاعراض الك
 يظهر ان ما بين الشامة شامة الكثرة وشامة من الولاية اما الشامة التي من الولاية بمعنى فما علامه شامة الولاية فلا بد ان يكون
 على لون جلده اشارة الى انه في قوائم الولاية على صفته القول واما الشامة التي على شبة شامة النبي صلى الله عليه وآله فهي
 من اشارة تعينه فما علامته شامة خلافة النبي صلى الله عليه وآله من اشارة خلافة النبي صلى الله عليه وآله من اشارة خلافة النبي صلى الله عليه وآله
 للون جلده لانه ليس شامة واما تكون مشابهة لشامة النبي صلى الله عليه وآله فهو وشامة النبي صلى الله عليه وآله على اليه التي هي حاتم شامة
 سود مرقع وفيه شعر على طياتها قلت في ذلك انما لا يكون كونها بلون الجلد لا تدور في علامته من الولاية بل من كونها
 التي هي شامة النبي صلى الله عليه وآله بلون جلده لانه شامة من التيقن من كونها لا تدور في علامته من الولاية بل من كونها
 فانه في وهو سيد الاولياء واما ان لا يكون في اسطحة خضرة جميع الخلق جميعا وبعد كونها بديهة
 منه كان نبيا فظهره غائم التيقن علامته من اشارة من جملته ولولا ذلك لما ظهر في الشامة على خلاف جملته فيكون
 ونحو على ذلك ولا يجوز ان يكون بغير ولاية ولا ان يتأخر على ما بين شامة النبي صلى الله عليه وآله وهو في اسكانه خفية بكونه خفية

فصل

في

وقف

النعم

رض

نص

وهما ثوبان اصفران من الزعفران بيض الجسم هب الزعفران واسد بقطره هبابه من ديك القنبر ينقل
 الخنزير ويحلبه القنبر الى مال ويبيض اموال القنبر غليته ويغسله خلفه اهل الكهف هو ذبيل الايمن القنبر غليته
 ونايته ويبيض في المغرب المشرق الامن من كثرة الحجته من الحصى والطينة عليه حتى يرفع الاسد مع القنبر والتم مع القنبر والتم
 والغنم وتلعب القنبر بالحيات ويترجح عيسى باعزاة مرغستان حتى تود وجهه من كان يقول ليس في البشور بروك في اهل
 وبشره ينكح به ويؤخره سبعين القنبر اهل الكهف جمع الكتب على ناطقته حتى يحكم بين اهل المشرق والمغرب يحكم
 بين اهل التورينة وتوالتهم واهل الانجيل في بعيلهم واهل التوردة زبورهم واهل الفرقان بفرانهم فيكتشف الله له عن
 ارم ذات الحمار لقصر الذي بناه سليمان بن داود عليهم السلام فربحونه فاخذها بهم من الاموال ويقسمها على المسلمين
 ويخرج الله القنبر الذي مر به ارميا بن عيسى في بيرة طيرة فابيه بقة تاترك ال موسى ال هرون ووضاعة الدوح وعيسى
 موسى في اهرن وعشرا صواع من المني وشرايع السلووى التي اخذوها بنوا اسرائيل بعدهم فيستفتح باننا ثوبان لادن
 كما استفتح به من كان قبله وبشر الاسلام في المشرق والمغرب الجنود في القبل وذلك لثوبت سنة الله في شهره كاليوم جمعة
 كاليوم وبومك الساعة والساعة لبقاء الهام تقبل ببح باردة صفراء الين من طهر من مثل المسك فيقبض الله بها روح عيسى
 من مريم عليه السلام اقول قوله ما بين مريم وبين الخ اي انه لا يبر لها فان للابن للابن ما يكون ما بينه سالها محطته به والامر وان
 ثوبان مصبوعا واهل المصبر في باهر وهو لو كرم ادعوا يصبح بها وهما مريوانى مصبوعا وهما مصبوعا ثوبان
 وقوله ذبيل الايمن بالقنبر عيسى لعل الوبر الا ليرتبي الياس عليه السلام وقوله حتى تود وجهه من كان يقول ليس في البشور
 بعني انه اذا زاده من ترفج باعزاة مرغستان فيك علم بانته ليس بالحق ولا انه قوله من انه كان ترم النصارى القائلون بنبوة القنبر
 القديم تعالى الله عما يقول علوا كبيرا وغستان طائفة معروفه تسمى باسم بها غستان بن سبا بن نجيم يعون خطان بن
 عابر وهو هو عليه السلام ابن صالح بن الخنشد بن سام بن نوح عليه السلام وقوله وشرايع السلووى الشرايع جمع شريعة وهي
 القطع من العلم والقديس لم القبا وغيره والمادات بن اسرئيل لما كان في الشية نزل عليهم المني والسلوى وكانت لهم من القنبر
 العظيمة فلما ذهبوا الى البيت المقدس لم يجدوا عندهم من المني فذبحوا صواع وشي من لحم السلووى والسلوى لعل السلووى
 واخره وانما الاصواع والشرائح من جمل انار الانبياء ولا زالت الانبياء والاداميين بنوا نوحها مع ما ذكر من زكاة الانبياء
 الى ان وصلت الى نبينا محمد صلى الله عليه واله وهي عند الامم عليهم السلام وانهم لما رايها في كفا صاحب الامر عجل الله فرجه
 وذلك عنده في السقا والعبادة والرفعة او غيرها ومنه لعله في ما كملها الى وقت رادها في ما خضر عنه قوله ثوبان لادن
 ارميا واما الخ هذا هو ثوبان المذكور في القنبر في سكتته من يركم بقة تاترك ال موسى ال هرون فخذ الملكة
 ودعاه النبي ارميا عليه السلام في بيرة طيرة وهي ضربة بالاردن والاردن بنبذها القنبر كورة بالشام ليدبره لفقائه
 عليه السلام عجل الله فرجه وهذا الحديث من طرق العامة وهذا نسب هذه الاما عجل الله بفعلا الحجته عليه السلام في عيسى بن
 مريم عليه السلام وقوله ذلك الوقت سنة كانتهم الخ كناية عن حسنة واعتداله وربعه ورافيته وظهور غايته
 في حقيقته السنة عند انقضاء كانتهم الخ لانه لا يجت قبضتها الاقامات الخ لانه لم يجت قبضتها الاقامات الخ كناية عن
 الله تعالى وليس له الا انها قصيره كاذب بوقم مروي قوله الساعة لبقاء الهام لعل السنة بقدر عشرين من هذه التسليخ
 في فيها لان الله سبحانه بامر القنبر باللبوث حتى تكون السنة بعشرين من باي انشاء الله تعالى وقوله عليه السلام تقبل ببح
 باردة صفراء الخ هذه الريح من الجنة مأمورة ان تاتي من المشرق العنبر اليها الاشارة بتاويل قوله تقبل ببح ورجا حوت
 ان تكون لها رجلا فلما سبها بالروح فجعلها عند الموت بجهد الناسية واما كونها باردة فاشارة الى انها من الجنة واما كونها
 صفراء فاشارة الى الخفاء لان هذا موت بقاء اذهو فقد منه بقاء الا بدلا انه موت فناء لان الصفرة معلولة على
 الحرارة والطوبى للتبر بها على الكون ففصل في ذكر بعض سيرة نعتها مر داني في حلية الا برار من غيبة النعماني في حقايق
 ابراهيم بسند العبد الله تعالى في ذكر بعض سيرة نعتها مر داني في حلية الا برار من غيبة النعماني في حقايق
 سيرة فقال يصنع كما يصنع رسول الله صلى الله عليه واله فيهم ما كان قبله كاهدم رسول الله صلى الله عليه واله فيهم
 هلية وكسنا في الاسلام جدا وقوله في انفس الاسلام جدا بالكتابة عن انما احد في الملبعون في الاسلام وفيه
 عن رادة عن الجعفر عليه السلام قال قوله صالح من الصالحين يتلى في ريد القنبر عليه السلام قال اسد سمي قلت ليس بيسير

محمد صلى الله عليه وسلم فقال هبما هبما يا زادة ما يسير يسير قلت ولم يحسن الله ذلك فقال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سار في اتمته بالمدينة فبينما هم في القمام علق الله عليه سيفه ولا يستحب احد ان يراه فاول ما
 هبما هبما الى الخ براد منه لانه يسير يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن انما عاملهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بينا لهم لئلا يبرئوا من الاسلام وليرغبوا في الكفار والمشركون في الاسلام وبقرهم على الاسلام بالتدريج فانه امرهم
 بالصلوة وكعبتهم ثم زاد فيهم ولم يفرض عليهم الا الصلاة ثم قرأهم مع اتا الاسلام فزع عليها وغير ذلك ولما عرف عليه السلام
 من زيادة انا عفاوات ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو حقيقة الذين بين عليه السلام لان الذين لم يكن في
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بكل اذا قام القائم عليه السلام جعل الله فيهم من غير عجل ليظهره على الذين كلوا الله
 عند القيام القائم عليه السلام لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك اشياء كثيرة من بينه لاجل وائوانع واسباب من بغوس
 المكلفين القائم عليه السلام يقول حقيقة للظالمين ان الله لما كان في زمان دولة الحق بحيث لا يكون للباطل دولة بدأ
 نفق تلك الواويع التي كانت معلولة ويحي تلك الانبياء الا ما انتصته ذات التكليف فلم يسير يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام بالتدريج والمثاق والاسم والاسم والتدريج وانما يسير يسير من نفسه شريعت وحقيقة حلاله وحرمة وفيه عن
 الى خديجة عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال ان عليا عليه السلام قال قد كان في قاتل المولى ولجبر على الحج ولكن ترك ذلك
 للعائنة من محبي انا خرجوا ليقتلوا القائم لان يقتل المولى على الحج انول قوله ليجز على الحج اي اجبر عليه على الحج
 كما ذكرنا وفيه بسند عن الحسن بن هارون بن بايع الانا لما قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام باثنا عشر في المعية فبينما
 ايسر القائم عليه السلام انانا جلا في سيرة على عيسى عليه السلام فقال نعم وذلك ان عليا سار بالمدينة والكفت لانه علم ان شيعة
 سيظهر عليهم من بعد وانا القائم عليه السلام اذا قام سار فيهم بالبطط والسيعة وذلك لانه يعلم ان شيعة لم يظهر عليهم
 من بعد وفيه عن محمد بن مسلم قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول لو يعلم الناس ما يصنع القائم عليه السلام اذا خرج لاحت
 اكبرهم الا كبره وما يقتل من الناس ما الله لا يبدل الا بقرش فلا يخذلها الا السيف لا يقطعها الا السيف حتى يقول
 كبير من الناس ما هذا من محمد صلى الله عليه وسلم ولو كان يراد ان يحرقهم انول وهذا ورد اننا كنز ما برقة على المنفعة والمنة
 يحكم بالحق الذي اراه اياه عزم لا يشهد به شهود حتى قد اشتهر على الله فخره لكونه لول فاعل في بيت لا يعلم احد من الناس
 اقله ذنبا في رسول الله ويقتل فويل لمن اراه ودد عليه في الدنيا والاخرة وطوبى لمن سلك دودة الية في كل شيء في الدنيا
 والاخرة اللهم اعنا على طاعتك وادفنا رافتك ورحمتك ودعنا عنك على كل شيء قد بر وفيه بسند عن ابي بصير قال قال ابو
 جعفر عليه السلام يقول القائم ما برجد يد وكبله يد يد على العرب يد يد ليس شأنا الا السيف لا يستقبل احد ولا يخذل ولا
 لومة لا وفيه بسند عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما تستعملون في خروج القائم عليه السلام فوالله ما لباسه الا
 الغليظ ولا طعامه الا الخبز وما هو الا السيف الموت تحت ظل السيف وفيه بسند عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
 انه قال اذا خرج القائم عليه السلام لم يكن بينه وبين العرب غير السيف الا السيف ما يأخذ منها الا السيف لا يعطيه الا السيف
 وما يشعرون في خروج القائم عليه السلام والله ما لباسه الا الغليظ ولا طعامه الا الشعير الميت وما هو الا السيف الموت
 تحت ظل السيف في الكافة بسند عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان القائم اذا قام قد ابدت الحرام الى اساسه
 ومجمل ان يقول صلى الله عليه وسلم الى اساسه ومجمل الكوفة الى اساسه وقال ابو بصير في موضع القاردين من الخيل
 في ان ما يلقاه القائم عليه السلام اشك ما لعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم في غيب التحاق في كل يوم
 بسند عن الفضل بن يسار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان فائما استقبل من محال الناس انشد ما استقبل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من محال الجاهلية قلت وكيف ذلك قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الناس وهم بعد
 الحجة والتحقوا بالعيدان والمغفل المعوم وانا فائما اذا قام الى الناس كلهم يتاول كتاب الله ويحج عتيقه قال ما الله
 ليدخل عليهم عدو جوفهم كما يدخل الحرق والقر وفيه عن ابي حمزة الثمالي قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان صاحب
 الامر يقول لو قد ظهر لقوم من الناس مثل ما في رسول الله صلى الله عليه وسلم لكانوا في حجة عن محمد بن ابي حمزة عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال سمعت يقول ان القائم عليه السلام يلقى في حربه ما لم يلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دانه انما وهم بعدون بجارة منقودة وخشبنا مخور وقوا القائم عليه السلام يخرجون عليه فينا ولون على كناية فينا

عبد

نفس

يوم الغيبة ذاته كالفننة فاعتقدون قول روى أنه عليه السلام يوسع الطريق إلى أعظم ما يجعل مستعين ذراعاً وقوله
كيف يقولون استون جانب عليهما لا يمكن إلا تكاد من جهة الزمان وأما الجواز الذي في فيقول ذكره ولكن له دليل
من أن ذلك في الشرايع على جهة الانجبال فنقول قد ثبت أن الإنسان هو العالم الصغير وهو مجموع العالم الكبير
نقل ما في الكبير يوجد في الصغير ولا يوجد في الكبير قال عليه السلام لعبد الجرم صغير وفيه لظواهر
لعالم الأكبر وحركة الفلك في السرعة والبطء مثل حركة النبت في الإنسان فاختار الإنسان تخلف عنه من الصفات
بالسرعة وعند عود من الباطن بالبطء وحركة النبت سائر حركة الإنسان تختلف عند الرضا وعند الغضب كذلك حركة
الفلك السريع عند السلام العباد لظهور أثر الغضب فيبطئ عند العدل والقسط لظهور أثر الرضا عليهم ولبيت السرعة والبطء
في العالمين من وجه لفتنا الخلق إلا إذا انقضت هذه البنية وفي الانجذاب عن الحسن علي بن أبي طالب عليه السلام عن
صلى الله عليه وسلم أن يبعث الله رجلاً في آخر الزمان وكل من كان من الناس يؤتية الله بآياته فإنه يبعث الله رجلاً
وبصيرة بآياته ويطهر على الأرض حتى يدنو بطوناً وكروهاً بلاء الأرض فطارد عدلاً ونوراً وحرماً بآياته بل عرض البلاد
وطولها لا يبقى كافراً إلا من لا طالع إلا صلياً وتطلم في ملكه التسابع وخرج الأرض منها ما نزل السماء أبركها وظهر له
الكون بملكها بين كافرين أربعين عاماً فطوى على أدرك آياته وسمع كلامه قول لعل الأربعين بعد تسع عشرة سنة
من وجوده وقبل خروج الحسين عليه السلام في مدة التسع عشرة مشاركة في الملك من الحارثيين عليه السلام بظهر الأرض منهم
في ضمن تسع عشرة سنة وبعد الأربعين في التسع عشرة خرج الحسين عليه السلام وإن كان الحسين عليه السلام صامناً في خروجه
نهر عليه السلام في أحد عشر سنة إلا أن الحسين عليه السلام معه حجة فيكون محض الاختصاص أربعين عاماً من خروج الحسين
عليه السلام الخروج أمير المؤمنين عليه السلام وهو تسع عشرة سنة لا تمام مدة ملكه القائم عليه السلام في الجاهلية لأن الحسين عليه السلام
تمام مدة ملكه خروج أبيه والله أعلم وفي تفسير علي بن إبراهيم عن محمد بن ميسرة الحنفية عن أبي جعفر عليه السلام قال سمعته
يقول عتق عدد مني القائم عليه السلام وقد جعل يحيط بالذي من زمرة أخضر تحضرة السماء من ذلك الجبل على كل شيء
أقول لعل المراد بذلك الأربعين سبعون وهو مدة ملكه المطلق في السنين مئةون هي مدة ملكه وحدثاً تقريباً يخرج الحسين عليه السلام
لا يخرج علياً في بعض الروايات بعد مضي تسع وخمسين سنة من خروج حجة عليه السلام ويسبق معه أحد عشر سنة ثم يخرج
إليه نذير الموت فيكون ملكه تسعين عاماً والعين وقيل خروج الحسين يقرباً يستمر عدد السنين والقائم أكبر من ذلك
بعد المدة فتره بمعنى آخر وأما قوله عليه السلام وعلم على كل شيء عتقنا الظاهر قال مدة أربعين سنة إلى عتق الحسين عليه السلام
إشارة إلى نفسه عليه السلام والقائم إشارته إلى جسده عليه السلام فالصانع العقل القصور في النفس الحواس في حسن فهمه عليه السلام
الخلق كلها مجموع مدرك علومه وفي غيب الطوى عن أبي الجارود قال قال أبو جعفر عليه السلام قال القائم عليه السلام بملك من خلق
سنتين كلبت أهل الكهف في كهفهم بلاء الأرض عدلاً وفسطاً كملت جواراً وظل وبقي الله له شرف الأرض من جهاد بقية
حتى يبقى الأديب محمد بن يسير يسيرة سليمان بن داود وعليه السلام تمام الخيرة في غيبة التعالي عن جابر بن زيد الجعفي قال سمعته عن
محمد بن علي عليه السلام يقول والله لم يكن في جلا من أهل البيت ثلثمائة سنة يزادوناً قال فقلت له متى يكون ذلك قال
بعد موت القائم عليه السلام ذلك وكما يقول القائم عليه السلام في عالمه حتى يموت قال تسع عشرة سنة من يوم قومه بعبود مؤمنين
تولدنا القائم عليه السلام بملك ثلثمائة وتسعين في الأول وقوله لم يكن بجل من أهل البيت ثلثمائة سنة يزادوناً إشارة
لعل المراد من هذه المدة هو مدة بقاء أمير المؤمنين عليه السلام وقت وجوده الأول لضره ابن الحسين عليه السلام وبقائه
مع حتى يقتل فانه يخرج بعد موت القائم عليه السلام بن سبسين في خروج الحسين عليه السلام تسع عشرة عاماً في بعض الروايات
ويذكر أهل الرواية الثلاثة التسع سنين على مدة خروجه في نصرته ابنه حتى يقتل لا أعلم كيفية قتله ولا من يقتله ولكن سمعت
من بعض الناس العارفين أنه ضرب على فرق راسه فوضع فيه ثياب مله لعله قد تقاطع يمكن الاستدلال على هذا ما ذكره
عن علي عليه السلام أنه سأل ابن الكوا ماذا القرنين ملكاً ثلثمائة نبي فقال عليه السلام ليس لي إلا نبي ولكن كان عبداً صالحاً ضربه
قرنه في طاعة الله فأتى بعبدة الله فصر على قرنه الأيسر فقلت فبعث الله وسمي القرنين وفيكم مثل لقوله عليه السلام فيكم مثله
بعض نفسه الشريفة عليه السلام ليعبر أنه في ثلثين سنة يصير على قرنه ثم أتته عليه السلام بكر بعد أن يقتل مع ابن الحسين عليه السلام
مرة ثانية كإبني بكر مع جميع شيعته ممن يحض الإيمان محضاً والحسين عليه السلام باق إلى ذلك الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم

وقف

انما الله افضل مرتين واجمى منين ولما كره بعد الكثرة والرجعة بعد الرجعة كاد وعزل عبد الله عليه السلام ان يعلو في الا
 كثر مع الحسين عليه السلام ان قال ثم كثر مع رسول الله صلى الله عليه وآله وبات تمامه ان شاء الله تعالى وراشدا لفيد
 روى عبد الكريم الخنجي قال قلت لابي عبد الله عليه السلام كم يملك القائم عليه السلام سبع سنين طول الايام والليل
 حتى يكون السنة من سنه مقدار عشرين من سنينكم فيكون سبعين سنة من سنينكم هذه تمام الخبر اقول قلنا ان في
 التسع كل سنة بعد عشرين من سنينكم هو الاكثر في الروايات ينبغي الجمل عليه السلام في ما اشرنا اليه وراشدا لفيد وروى
 ان مقدروا القائم عليه السلام تسعة عشرين سنة يطول ايامها وشهرها على ما قد مر وهذا ما روينا عن ائمة النقي لبيان
 ما يفعله الله تعالى بطريق يعلم من اصلاح المعلومات جل اسمنا انقطع على ما لا مرية ان كانا لروايتي بدر سبع سنين
 انهم اكثر اقول ومن اجل شهرها وكثر فارتحناها وقال في العوالم في هذا الموضوع خاتمة في هذا تحقيق علم اننا لا نأخذ بالاختلاف
 الواردة في ايام ملكه عليه السلام هو على جميع مدة ملكه عليه السلام بعض ما هو على جميع مدة ملكه وبعض ما على زيات
 استقام دون ذلك وبعضها على تختار ما عندنا من الروايات في التسع وهو وبعضها على سنين وشهور الطولية والله يعلم
 بحقائق الامور فصل في ذكر حديث المفضل بن عمر انما ذكره مع طولته وذكر كثير من معناه فيما ذكرت من الروايات لانه
 مشتمل على شيء من علل ما لا يقام عليه السلام وسيرته وصفة ملكه في الغالب جمل اكثر الروايات مفصلة
 فيكون في ما ذكرته في كتاب الحسين بن حمدان الحسيني في كتابه مذكرة في كتب الرجال وبشبهه في وجوده في كتاب
 الفاظه في الاحاديد المتعبر بسند عن المفضل بن عمر قال سألت سيدي جعفر بن محمد الصادق عليه السلام هل للمؤمن
 المنتظر اليه من وقت موته يعلم الناس فقال عاش الله ان يوتى ظهوره بوقت يعلمه شيئا فلا يسئل ولم
 ذاك قال لانه هو الساعة التي قال الله تعالى ولشاعركم الساعة انما علمها عند ربك لا يعلمها الا الله
 هو غلظ في السماء والارض لا يدرى هو الساعة التي قال الله تعالى ولشاعركم الساعة انما علمها عند ربك لا يعلمها الا الله
 وبقول القاعد احد وقال هل ينظر الى الساعة ان تاتيهم بغتة فقد جاء ما شرها الا يدرى وقال في رواية الساعة والحق
 الحق وقال وما يدريك لعل الساعة تكون فربما يستجملها الذين لا يؤمنون ها والذين امنوا مشفقون منها ويعلمون انها
 الحق الا ان الذين يمارون في الساعة لعل ضلال بعيد قلت فما معنى يمارون قال يقولون متى ذلك منى اي ابن يكون ذلك
 يظهر من كل ذلك سمع الا ان الله وشك في ضلالتهم ودخولهم في قدرته اولئك الذين خسروا الدنيا والحق ان الكافرين في الآيات
 قلت فلا يوق له وقت فقال يا مفضل ما وقت له وقت ان موقت لهدى بنا وقتنا فشارك الله تعالى في علمه وادعي انظر
 على سوره وانه من لا يوق له وقت في هذا الخلق المنعوس اتصال عن ابنا الراغب عن ابي الله وانه من خزانه من خزانه على اخس
 لتعرفهم اكثر من جهلهم بدوام ايمانهم لئلا يكون الحجة عليهم قال المفضل ما مولى وكيف ظهره عليه السلام قال يظهره
 السنين امره ويعلم ذكره وينادي باسمه وكنيته وشبهه ويكثر ذلك في اقوال المحققين والمطالعين في المواقفين لئلا يكون من جهلهم
 بعلمنا ان قصصنا ذلك ولنا على نسبنا وكنيتنا وقلنا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكنيته
 لئلا يقول الناس ما عرفنا اسما ولا كنية ولا نسبنا والله لا يحق الانصاح به وباسمه وكنيته على الستم حتى ليعتق بعضهم
 لبعض كل ذلك للزوم الحجة لهم بظهر الله كما وعد الله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله الله عز وجل هو الله ارسل
 رسوله بالحق ودين الحق يظهر على الذين كذبوا هو قوله عز وجل وانما نؤمنه حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فواسه
 يا مفضل ليفقدت المال والاديان والارزاق والاختلاف فيكون الدين كله لله قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام
 ويريد بفتح غير الاسلام وديننا في قبل من وهو في الاخرة من الناس قال المفضل فقلنا يا سيدي ان الله انما ياتم وفتح
 وابراهيم وموسى وعيسى وجميع الله عليه السلام وعلمهم قال نعم يا مفضل هو الاسلام لا غير قلت فقلنا في كتاب الله تعالى ان
 نعم من الله الى اخوه وهذه الاية من ان الدين عند الله الاسلام وقوله جل ثناؤه انما ياتم بغيره هو سميكم السلام في قوله انما
 ابراهيم واسماعيل ولجعلنا اسلاما للذي نزلنا في قوله في قصة فرعون حتى اذا اردك الفرعون قال انت اشد
 الداء الله الله منه بنو اسرائيل وانا من المسلمين وقوله في قصة سليمان وبقوله في حديثه يقول انكم يا بنو فرعون ما قبلنا بنو
 مسلمين وقوله بل عيسى اسلمت مع سليمان فقد ثبت وقوله في قصة عيسى فاذا قال عيسى الخواصين من نساء الله قال
 الخواصين من نساء الله انما الله ما بهد باناسموني وقوله في اسم من في السما والارض طوعا وكرها وايدى رجوع

نقل

وقف

منها فيقول بعضهم البعض هذا الرجل هو صاحب الغرائب ثم يقول بعضهم لبعض انظر لاهن نوحا احد من عذريتي
لا تنظر لاحد منهم الا اذ بعث من هل المدينة وهم فلان وفلان وبعد ذلك بهم ما كانوا ويكون هذا اول طلوع الشمس ذلك
اليوم فاذا طلعت الشمس وضأت صاح صاح بالظلمة من غير ان تنقسم لسان عرفت مابين جميع من في السموات والارض
يا معشر الخلق هذا محمد بن عبد الله عليه السلام جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث اليه اهل الجحيم
عن اهل الجحيم بن علي صلوات الله عليهم اجمعين يا معشر هذا ولا تخلقوا عنه فتصلوا فاول من يلقى نداء الملائكة ثم يخرج
ثم انقبأ فيقولون سمعنا واطعنا ولا نقول واذا من الخلق الا سمع ذلك انقأ وقبل الخلق من ابدوا والحضر البقر
والجور عرفت بعضهم بعضا ما سمعوا باذا هم فاذا رزقوا المشي في جحيم صاح صاح بها يا معشر الخلق هذا محمد بن علي بن ابي طالب
البايس من ارض فلسطين هو عثمان بن عفان اربعة عشر لاهن من ولد بن زيد بن عوف بن لاهن الله فبايعوه فقتلوا فاحلوا لعنوا فقتلوا
فقتلوا على الملائكة والجن والشعيا قوله ويكن توبه ويقتولون له سمعا وعصيا ولا يقولون ذلك ولا يراهم الا سمعوا ولا
كانوا الا سمعوا والثناء الاخر وسبها القائم عليه السلام فقتلوا الكعبة ويقول يا معشر الخلق الا من ابدان ينظر الى
ادم وشيث هما انا ادم وشيث الا من ابدان ينظر الى نوح والى له سام هما انا نوح وسام الا من ابدان ينظر الى ابراهيم
واسماعيل هما انا ابراهيم واسماعيل الا من ابدان ينظر الى موسى ويوشع هما انا موسى ويوشع الا من ابدان ينظر الى عيسى
وشمعون هما انا عيسى وشمعون الا من ابدان ينظر الى محمد وامير المؤمنين هما انا محمد وامير المؤمنين صلى الله عليه وسلم فاحلها
الا من ابدان ينظر الى الحسن والحسين عليهما السلام الا من ابدان ينظر الى ائمة من ولد الحسن عليهما السلام
هما انا ابا عبد الله واحمد بن الحسن عليهما السلام هما انا ادم وشمعون والى بنو اسرائيل وادم وشمعون والى بنو اسرائيل
المسئلة فاق انتم كنتم يا نبيكم يدوم يا نبيكم ابراهيم الا من كان يقر الكعبة الضيف فليسمع حتى يتهبدي بالتحفة التي اوتها
الله عليه وسلم وشيث عليهما السلام يقول ابراهيم وشيث ههنا الله هذه والله الضيف فاحلها انا ما لم يكن يغفل فيها وما كان يحضر فيها
وما كان سقط منها واولي له وحرف ثم يقر محمد بن عيسى نوح عليه السلام والتوبة والابجيل والتوبة هذه والله محمد بن يوسف
ابراهيم عليهما السلام اسقط منها واولي له وحرفه فاحلها هذه والله التوبة والابجيل والتوبة والابجيل الكمال باها المنعاف
ما ذكرنا منه انتم تلو القرآن فيقول المسلمون هذا والله القرآن فحق الله انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ما اسقط من حرف وبدل
ثم تظهر الآية بين الوركين المقام فتكتب في وجه المؤمن مؤمن في وجه الكافر فيقبل على القائم عليه السلام رجل جهل فيقاه
وقفا الى صدره ويقف بين يديه ويقول يا سيدي انا بشير امرئ ملك من الملائكة ان الحق بك واجلته هلاله حين التقيا
بالبيداء فيقول له القائم عليه السلام بين قصصات قصته اخيك فيقول الرجل كنت واجتجج حين التقيا رجسا الذي مني شق
الا اوتوا وتكاهنا هاجرا وخبرنا الكوفة خبرنا المدينة ذكرنا المنبر فاشت بغالنا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخجنا منها واعدنا نارا فلما انا في جحيم فداخرنا بالبئس فقل اهل فلان فلان ابياء عرسنا لها فصاح بنا صاها يا ابياء
بيك القوم الظالمين فانقرضوا الارض فابست كل الجحش فوالله ما بقي على وجه الارض عقاب فاشرفا سواء غير وغير واوحى فيهم
بملك فيضرب وجوهنا فاصاروا اودنا فكارى فقال لا تخي بملك ياندي بامض الى المعونات السعيا بد شوا فاذر بطهروا فقام
من اهل محمد عليه السلام وعرفوا ان هذا اهل المدينة بالبيداء وقال في ابا بشير الحق ما لم يكن بمكة ومكة وبشر هلاله الظالمين وشيخ
بديرة فاق فيقبل فويثق فبقي قائم عليه السلام يدور على وجهه فبوره سوتا كما كان وبيا بعد ويكون مع قال المفضل فظهر له الملائكة
والجن للناس قال في الله بالمفضل في طاهرين كما يكونوا للرجل مع حاشيته واهله قلت يا سيدي وبشر من مع قال اي الله يا
وبشر لئلا ارض الحجر ما بين الكوفة والنجف عدد اصحابه على سطح ستة واربعون لقاس الملائكة وستة الاف من الجن في رذا
اخر ومنها من الجن ثم يصهر الله فيفتح على يديه قال المفضل فاصنع باهل مكة فادعهم بالحكمة والموعظة الحسنة
فيطيعونه وبشخص فيهم رجلا من اهل بيته ويخرج يريد المدينة قال المفضل يا سيدي فما يصنع بالبيد فان يقضه فاصنع
من الاقوال التي هي اقل بيت وضع للناس بيك في عهد الله عليه السلام والذي وعد به وسمي عليهما السلام
والذي يني بعد هاهنا يني بوق ولا وصي ثم يدينه كايما الله وبعث في اهل الظالمين بمكة ومدينة والعراق وسائر
الافان لم يهد من سمح الكوفة وليبته على بائنا الا في له من القصر العتيق ملعون ملعون من باه قال المفضل يا سيدي
يقوم بمكة قال يا مفضل بل يختلف فيهم رجل من اهل دارهم فاشوا عليه فيقولون فيهم فاني من مخططين

وما لا يصح لقا ابراهيم
هاتان في يدك
الا على القول اخر القيل
سفر حنة الفاس

وقف

عليهم السلام اخرجهم بها وضرب يد الصدقة الكبرى فاطمة بالتوطود فسرطنها واسفاطها محسنا واستمر المحسنين
عليهم السلام وخرج المظالم وبغية واضاره وسبي ذاري رسول الله صلى الله عليه وآله والفقراء ما اهل محبة الله
عليهم السلام وعليهم السلام سفلت كل نبيج نكح امرأ وكل نبي وخبث فاحش واغ وظلم وجور وغيب من كل
ادم عليهما اللعنة فقام قائما عليهما كل ذلك بعدته عليهم ما يلزم مما اياه فيعرفان به ثم تأمر بها فيحقق
منه ما في ذلك الوقت ظلم محض ثم يسلم على ملعة النجعة ثم تأمر نادا يخرج من الارض فخر قها والنجعة ثم تأمر بها
فتمسكها في التمسك في الفضل استبداد ذلك اخر عذابها قال يا مفضل هبها لبرقة وتحضرن السيد الاكبر
محمد رسول الله صلى الله عليه وآله والصدوق الاكبر امير المؤمنين عليهما فاطمة والحسين والحسين والامام بعد
امام عليهما وكل من محض الايمان ولينقصنهما ما لم يجتمعن حتى اتما ليقتلان في كل يوم وليلة الف قتل وروايات ما شاء
رجا ثم تيسر المهمة عليهما الى الكوفة ويترك ما بين الكوفة والنجعة عنده اصحابه يستدعون ليعاونوا في الملاقاة
ومثلها الا من الحرب النجاة ملا فانه لا تفر ولا تغش نفسا في الفضل استبداد كونه كون دا والفا سفين في ذلك
قال في العترة وسخط فخرها الفتن ونزل كليم آء فالويل لها ولرعاكل الويل من الزايات الصغر بابا المغرب من كلب
الجزيرة ومن الزايات التي نير اليها من كل قريب وبعد والله ما تزلت لها من صنوف العذاب ما يزيل بها اثر المنة
من اقل الله الى اخره ولينزلت بها من العذاب لا عين رأت ولا اذن سمعت بمثل ذلك يكون طوفان هلم الا بالية
فالويل لمن اتخذها مسكنا يبقى نفاقا والارواح منها برحمة الله والله يا مفضل لصبترها هلم احق بقاها في الدنيا
واقدم رها قد قصودها في الجنة وانما حول العين وان ولد لها هم الولدان ويظن اناس قاتله لم يفرق في العذاب
بها ويطهرت فيها من الاثر على الله وعلى رسول الله صلى الله عليه وآله والحكم بغير كتابه ومن شهادة الزور وشرب الخمر
والفجور وكل التحريم وسفلت لدماء ما لا يكون في الدنيا كلها الا لونه ثم تجر بها الله بملك الفتن تلك الزايات حتى تخرها
لما في بقول هبها كانت ترداة ثم تخرج الحسنة التي الصبر التي في قوله يصعب بقوله نصيب بال احمد جيبو الملهوف
المناد من جوار الصبر فيجب كونه الله بالاطلاق كونه ذاك كونه فليس من فضة ولا ذهب بل هو جبال كبر الى جبال
البراريين الشهب بابلهم الحرب لم يزل يقتل الظلم حتى ترك الكوفة وقد صلي الى الارض ففعلها مفعلا فقتلها ويا
صاحب المهمة عليهما ويقولون يا رسول الله صلى الله عليه وآله من هذا الذي نزل باحتنا فيقول اخبروا الله
حتى نظروا هو ما يريد وهو الله يعلم انه لم يمد عليهما وانه لم يعرف ولم يرد لئلا امر الا يعرف اصحابه وهو فيج
الحسنة في امر عظيم بين يديا ربوع الف جل في اعانهم المصطفى حتى نزل بالقرآن المهمة عليهما ثم يقول اخبروا الله
اهل بيت عليهما ثم تخرج من محسكه ويخرج المهمة ويقفان بين العسكرين فيقول ان كنت ممة الى محمد بن علي
ملك رسول الله صلى الله عليه وآله عليهما وها هو برده ودرعد الفاضل وعمامة السجود فرسه البرقع وناقته الغضبية
ونقته اللؤلؤ وحماره البعفور ونجده الرأق ومصحف امير المؤمنين عليهما فخرج له ذلك ثم يخرج امرأ فخرها
في الحجر القل فورق ولم يرد لك الا ان يري اصحابه فضل المهمة عليهما حتى يابوه فيقول الحسنة الله اكبر يدك
حتى يابيع فيمد يده فييا بعدد ويا بعدد ساوا العسكر التي مع الحسنة الا اربعين الفا اصحاب المصاحف المعروفة
بالزينة فانهم يقولون ما هذا الا عظيم فخط العسكران ويقبل المهمة عليهما على الطائفة فخره فيعظمهم
ويدعوهم ثلثة ايام فلا يزدادون الا طغيانا وكفرا فيامر بقتلهم فيقتلون جميعا ثم يقول لاصحابه لا اخافوا المصاحف
ودعوا تكون عليهم حرة كابد لوهاد غير دها مرتوها لم يعملوا بما قالوا بالفضل بامولاى ثم ماذا يمكن
المهمة عليهما ثم يترسل اربعة اشياء الى دمشق فياخذ منه ويدعوهم على الصخرة ثم يظلم الحسين عليهما في اثنائها
عذرا فيصديق واشترى سبعين رجلا اصحابه بيوم كبرياء فياخذ عند هامر كبره زهره اربعين ثم يظلم الحسين
الاكبر امير المؤمنين عليهما طاب عليهما وينصب له القبة بالقيف فيقام كاهاركن بالقيف ركن الحجر ركن
بضنحاء وكن بارض طيبة لكي لا ينظر الى مصابيها اشرف في السماء والارض كاضو النور والقر عند جبل النور
وفصل كل من ضعة عما ارضعت الى اخر الا انه ثم تخرج السيد الاكبر محمد رسول الله صلى الله عليه وآله عليهما فاضاد
والهاجرين ومن امير به وصدقوا واستشهد معه ويحضره مكرتوه وانما تكون فيه والركودون عليهما لقاتلون فيه

فانظر الى

وقف

الاشهر سبقي فافترج عمر خالد وقفد عبد الرحمن الي بكرعنه فصاروا من خارج الدار وصاح المومنين
عليه بغضه وقال يا فضة مولاك فليليه منها ما تقبل النساء فقد جاءها الخاض من القرينة ودره اياها سقطت
تحتنا عليه فقال المومنين عليه فانه كحق هذه رسول الله صلى الله عليه وآله فاشكو اليه وحمل المومنين
عليه لها في سواد الليل الحسن والحسين بينهما طغوم الى دور المهاجرين والا نصار يدكرهم الله ورسوله وعهد الله
بايعوا الله ورسوله وبايعوه علي بن ابي طالب فحيوة رسول الله صلى الله عليه وآله وعليه السلام عليه المومنين
في جميع ما فعلوا به بالتصريح يوم القبل فاذا اصبح فعد جميعهم عندهم يشكو اليه المومنين عليه السلام الى العظماء التي معن
بها بعده وقوله لقد كانت قصته مثل قصته من مع بني اسرائيل وقوله كقول موسى اني اتلقوا استضعفون وكادوا
بقتلوني فلا تثمت في الاعدا ولا تجفلي مع القوم الظالمين نصبت محسبا وسليما ضيحا وكانت تحج عليهم في خلائهم
ونقصهم عهد الله عاهدتم علي بن ابي طالب رسول الله واختمت ياد رسول الله ما لم يخلع حتى من صابر الا وصيا من صابر الام
حتى قتلوني بضره عبد الرحمن بن عوف لعنه الله وكان الله الترتيب عليهم في نقصهم بيعة وخرج الطلاء الزبير بعائشة
الى مكة فظهر لهم الحج والعمرة وسيرهم بها الى البصرة وخرجوا مذكري لهم الله واياك واجنت بربار رسول الله فارجعوا
حتى نصروا الله عليهم ما حتى هربت دما عشرين الفا من المسلمين وقطعت سبعون كفا على نام الجمل فالتقت في غزواتك
يارسول الله وبعدك لا تصنع منه يوما ابدا لقد كان من اصحاب الحزب باثني لقيتها واهولها واعظمها نصبت كاذبا
بما اذبت بربار رسول الله في قوله عز وجل فاصبر كما صبر لوالعزم من الرسل وقوله واصبر وما صبر الا بالله وحده رسول
الله تاديب هذه الآية التي انزلها الله في الاية من بعدك في قوله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل فان ما ذك قتل
انقلبتم على اعقابكم ومن قبلكم علي عقيب فلم يقبل الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ويقوم الحسن في هذه صلى الله عليه وآله
فيقول يا محمد كنت مع المومنين عليه السلام في دهرهم تبا لكوفه حتى استشهد بضره عبد الرحمن بن عوف لعنه الله و
بما وصيته واجتبه وبلغ اللعين معاوية قتل في ما نفذ اللعين الذي تم زباده الكوفة في ما تفرح حسين افع قاتل فامر
بالقبض على علي بن الحسين وساند الخوفا واهل بيتي شيعتنا وموالينا وان ياخذ علينا البيعة لعوية لعنه الله فمن ابى
متاخر بغيره وسير الى معاوية راسه فلما علم ذلك من فعل معاوية خرجت من ادى فدخلت مسجد الكوفة للصلاة ودفنت
المنبر واجتمع الناس فحمدت الله وندبت عليه فقام معاوية لئلا سر عفت الله يارحمته انما روقل الا صطبار فلا تزل على هزمت
النبياطين وحكم المومنين الساعة والله سبحانه والرايين ونفصل الا يات باننا لشكوات ولقد كنا نتوقع تمام هذه الآية
بتاويلها قال الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل فان ما ذك قتل انقلبتم على اعقابكم ومن قبلكم علي عقيب فلن
بضره شيئا وسيجزي الله الشاكرين فلقد مات محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وقيل الي عليه السلام وصاح الوسواس
الحناس في قلوب الناس دفعوا ناعق الفتنة وغالفهم الله في الها من فتنة مما عجا ولا تسمع للاممها ولا يجاب سادها ولا
يخالف اليها لمهزمت كبر الشقاق وسبوت رايات اهل الشقاق وكذا لب جوش اهل المارق من الشام والعراق هلي ارحمكم
الافتناح والنور الواسع والعلم الجالح والنور الذي لا يطفأ والحق الذي لا يخفى بها الناس يعقلوا من بعدهم انقلبتم
ومن كاشف الظلمة والحق الذي خلق الخيرة بزا الشمة ويزوي العظيمة لن قام الي تنكم عصبه بقلوب صافية ونيات مخلصه
فيها مشوب نفاق ولا يتفرقوا لاجاهدت بالتيف قد فاند ما لا صديق من التوبف وجوابها ومن افرح اساطيرها والنيل
سنا بكم انكم ارحمكم الله فكانما الجوا الجوام الصمت عن جبهة الدعوة الا عشرين رجلا فاتهم فاموالا قالوا بامر رسول الله
ما غلنا الا انفسنا وسبونا فها نحن بين يديك لا نمر لا نقون وعن ذلك صادرون فرنا بما شئت فظنرت بمنيت
ويسر فلم ارا احد اخرهم فقلت في اسوة بهم رسول الله صلى الله عليه وآله حين عبد الله ستر وهو يومئذ في شدة ولا
ثبير رجلا فلما اكل الله لارا ريعين صاغة عدة واظهر امر الله فلو كان معي عذمتهم جاهدت في استحقاق هادتهم رفضت
راسي نحو السماء فقلت اللهم اني قد دعوت ونددت امرت وهنت وكانوا عيا جادة الداعي غاثلين وعن بصره فاعدت عن
طاعتهم وقصرت ولا عذر لانا من الهم فانزل عليهم رجلا وبأسك وعدك الذي لا يرد عن القوا الظالمين فزنت
ثم خرجت من الكوفة راجلا الى المدينة فاني يقولون ان معاوية اسرهم سرايا الى الانبار والكوفة وشق غارانه على السيرة
وقتل من بقا قتل النساء والاطفال ما علمت لهم قاة لهم فانفذت لهم رجلا وجوشا وعزتهم تمام يستجيبون معاوية

الحسين عليه السلام

تعالى

وقف

وبه فصول محمد وسيفه فلم يكن الا ما قلت لهم والبرهم ثم يقوم الحسين عليه السلام محضاً بدمه وهو جميع من قتل معه
 راه رسول الله صلى الله عليه وآله علياً ثم يركب اهل التيمم والارض من بكائه وتضرع فاطمة عليها السلام فيقول الا ارض
 ومن علياً ما يقف سيرة المؤمنين عليه السلام والمحسن عبيد فاطمة عليه السلام والكريم ثم يركب الحسين عليه السلام
 فيضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وعلياً ويقول يا حسين فديتك فترت عيناك وعيناي فيك وعن علي بن الحسين
 عليه السلام حمزة اسد الله في ارضه وعن عثمان الجعفي بن ابي طالب الملقب بداري محسن فجللته بدمه بنت خويلد وفاطمة
 بنت عبد الله امير المؤمنين وهو يجرها ذات امة فاطمة تقول هذا يومكم الذي كنتم تؤعدون اليوم فجل كل فاعلمت
 من خير محض او ما علمت من سوء تود لوان بينها وبين اعداء بعيد قال في هذا الصادق عليه السلام حتى اخضعت لغيره بالبيع
 ثم قال لا فرقت عنك لا تحبك عند هذا الذكر قال وبكى المفضل بكاء طويلاً ثم قال يا مولاي ما في الدموع يا مولاي فقال
 ما لا يحصى انما كان من محبتي ثم قال المفضل يا مولاي ما تقول في قوله تعالى واذا الموتى سئلوا بائني قتل قال يا مفضل
 والموتورة والله محسن لا تمنا لا غير فترى في غير هذا فذكر يوه قال المفضل يا مولاي ثم ما اذا قال الصادق عليه السلام
 ما علمت بدمي رسول الله صلى الله عليه وآله علياً صلوات الله عليه ما تقول الكرم المفضل في ذلك وهو عداك في غير علي بن الحسين
 وصرفي جرحي في كل ارض فتبكي ما لا ينك التيمم السبع وحمل العرش في سكان الهوى ودمي في الدنيا ومنعت
 اطباق الرقي صاخين صاخين الى الله تعالى لا يفر احد مني قاتلنا وظلنا وارضى بجرى علياً الا قتل في ذلك
 الف قتل فون من قتل في سبيل الله فانه لا يدرك وهو كما قال عز وجل ولا تقبل الدين قتلوا في سبيل الله انما ابنا
 عندنا بهم رزقون فزهرهم انهم الله من فضل وليست بغيره بالدين لم يلقوا بهم من خلفهم الا اخوت عليهم ولا يسم
 يهزبون قال المفضل يا مولاي قال من شيعتكم من لا يصدق بوجهك فقال عليه السلام اسمعوا قول جد رسول الله
 صلى الله عليه وآله علياً ومن سائر الامة تقول ولئن يفهم من العذاب الا في دون العذاب لا يكره قال الصادق عليه
 السلام العذاب الا في عذاب الرجعة والعذاب الا في عذاب يوم القيمة لانه فيه مثل الارض غير الارض والشمس
 وبرق الله الواحد القهار قال المفضل يا مولاي ما ياتكم بالله عند شيعتكم ونحن نعلم انكم تختار الله في قوله
 ذلك ما من شاة وقوله علم حيث يجعل رسالته وقوله انا مصطفى آدم ونوحا وال ابراهيم قال عمر بن علي العارفين رتبة
 بعضهم من بعض والله سميع عليم قال الصادق عليه السلام يا مفضل فابرهمن عن هذه الامة قال المفضل قول الله تعالى
 الناس ابراهيم الذين اتبعوه وهذا الشهد والذين آمنوا والذين آمنوا بالله في المؤمنين وقوله صلى الله عليه وآله وسلم
 المسلمين وقوله عن ابراهيم واجبني ديني ان عبد الاصفاء وقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله علياً ثم ابراهيم
 السلام ما عبد صنما ولا وثناً ولا اشرك بالله طرفة عين وقوله وانما ينال ابراهيم ربه بكلمات فانه في حركات
 للناس ما ما قال ومن رتب في قال لا ينال محمد الظالمين والعهد عهد الامانة لا ينال ظالم قال يا مفضل ما علمك
 ما ان الظالم لا ينال بعهد الامانة قال المفضل يا مولاي لا تمنحني الا الحاقة ليه ولا تخنبي ولا تنسلي من علمك
 ومن فضل الله عليكم اخذت قال الصادق عليه السلام صدقت يا مفضل ولو لا اعتراك بركة الله عليك لما كنت هكذا
 فابرهمن المفضل الايات من القرآن ان الكافر ظالم قال نعم يا مولاي قوله تعالى والكافرين هم الظالمون والكافرين هم الظالمون
 سقون ومن كفره فسق في ظل ليجعل الله للناس ما ما قال الصادق عليه السلام الحسنات يا مفضل في ابن قلت برجعتا وشعر
 شيعتنا تقول معنى الرجعة ان الله يراد الدنيا ملك الدنيا وانما جعل الدنيا ليهيئ الله بها وجهي متى سلطنا الملك حتى يرد عليا
 قال المفضل لا والله ما سلطت ولا تسلطت ولا ملك الفتوة والرسالة والوصية والامانة قال الصادق عليه السلام
 ندبر القرآن شيعتنا لما استكروا فضلنا ما سمعوا قوله عز وجل وزيد بن علي الدين استضعفوا في الارض فاعلم
 اتمد فخلعهم لوارثين ونكس لهم في الارض نرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون والله يا مفضل
 ان تنزل هذه الامة بن اسرائيل وما يلهيها وان فرعون وهامان بنهم وعدت قال المفضل يا مولاي فاشقته قال
 حلال طلقوا والشاهد ما قول الله عز وجل ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبتي النساء اذ كنتم في انفسكم علم الله انكم
 سذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفاً اي مشهورا والافعال المعروفة هو المشهور بالولي
 وشبهه واما الاحتج الى الولي والتمه في ذلك لا يثبت التسليم يصح السب يستحق المبراة وقوله وانما التقادفا

وقف

فمن غلظ فان طين اكرم عيش من نفسا فكلوه هنيئا امرتيا وجعل الطلاق في النساء الزوجات غير جائز الا بشا
 ذو عدل من المسلمين وقال في سائر الشهادات على الماء والفرج والاموال والاملاك واستشهد به فيهم يثب
 من بها كان ان يكونا رجلين من رجلين فانما تمت بتعنون من الشهادتين وبقب الطلاق عن ذكره فقال بالجملة انما
 طلقتم النساء فطلقوهن لقد حقن ولخصوا العدة واقصوا الله وريكم الى قوله تلك عدو والله ومن يعتد عدو الله
 فقد ظلم نفسه لانك تعلم ان الله بعد ذلك امرنا اذا بلغنا اجلت فامسكوهن بمعرفنا وانا فارقوهن عن عرف
 واشهدوا ذوى عدل منكم واقبلوا لشهادته الله ذلكم بوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر وقوله لا تدري
 لعل الله يحدث بعد ذلك امر فهو مكره يقع بين الزوجين وذو عدل فيطلق النكاح فيطلقه الا في الشهادة ذوى عدل وعدل
 النكاح هو اخر الفراق وهو الحيز في الطلاق يجب عند اخر نقطة بيضاء تنزل بعد الصفرة والحرة والى النكاح
 الثالث ما بين الله بينهما عظاما وازوالا مكرها وهو قوله والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلثة اشهر ولا يجزى
 ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعلمن انهن لم ينجسوا فانهن اذا ارادوا اصلاحا
 وطهرن مثل الذي علمن بالمعروف والنهي عن المنكر ودرجة والله عز يحكم هذا بقوله ان لا يعولوا من اجل النساء
 من نكاحه فيطلقه انما رد اصلها والنساء مرجعة الى الرجال في مثل ذلك ثم تيم نبارك وتعالى فقال الطلاق
 قران ففهمناك عن ذلك في الترتيب بلحاظ ما في الثاني والثالث فان طلق الثاني والثالث فاولاها فاولاها فاولاها فاولاها
 زوجا غيرهم يكون كسائر الخطاب لها والمتعة التي احلها الله في كتابه واطلقها الرسول عن الله سائر المسلمين فهو قوله
 والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم كات الله عليكم واحل لكم ما وانه ذلك ان تتبعوا ما اموالكم محصنين غير مسافحين فيسكن
 منهن فاقوهن لجورهن فيضيض ولا جناح عليكم فيما اوتوا بهن من بعد الفضيضة انما الله كان عليما ذكرا والفرق بين الزوجة
 والمتعة ان الزوجة صداق والمتعة اجرة فتمتع سائر المسلمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله في الحج وغيره اياها
 واربعة سنين في عام حتى دخل على اخيه علفا فوجع في حجرها طفلا يرضع من ثديها فظفر الدررة اللبن في فم الطفل فاعتصب
 واعدوا ليدواخذ الطفل عليه يد وخرج حتى لم يمسجد ورجا المنبر قال نادى في الناس ان الصلوة جامعة وكان يحضر فخطب
 فعمل الناس ان لا يرموا به عن رقابهم فقال في خطبه ما من الناس من المهاجرين والانصار اولاد فخطان منكم من حبب الى
 علي من النساء وطما مثل هذا الطفل فخرج من احشائها وهو يرضع على ثديها وهي مرتبطة فقال بعض القوم ما فعله
 فقال لم تعلموا ان اخي علفا بن جندب حتى في الخطباء غير متعلقة قالوا بلى قال فاقى خلت عليها في هذه الساعة فومئ
 هذا الطفل في حجرها فاشد لها ذلك هذا فقال تمتعوا فاعلموا سائر الناس ان هذه المتعة كانت حلالا للمسلمين في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وآله عليا في ذلك رايتم في ضرب جندب ما نزل من سوط فذكر في القوم منكروا ولا زاعل ولا
 قال لا يا رسول الله بعد رسول الله صلى الله عليه وآله او كتاب بعد كتاب الله لا نقبل خلا ذلك على الله وعلى رسوله وكتاب بل
 سلموا ورضوا فاما المفضل بن مولاى فاشد لها المتعة قال يا مفضل لها سبعون شرطا ما خالف منها شرطا واحدا فلما نفسه
 قال قلت يا سيدي قد امرتونا ان تمتع ببغيت ولا مشهور بفتش ولا بمجنونة وان ندعو المتعة الى الفاحشة فان اجابك
 فذكرهم الاستمتاع بها وان نسل افراغنا مشغولة ببعل او حمل او جعل فان شغلت واحدة من الثلاث فلا فاعل وان غلت
 فقول لها متعني نفسك على كتاب الله عز وجل وستة نبي صلى الله عليه وآله نكاحا غير سفيها فاعلموا ما جرة معلومة
 وهي ساعة اربوع ايام او ثلثة ايام او اربعة ايام او اكثر ولا جرة ما تراضيا عليه من حلقه فانه او يسبع فغل الشق
 مرة الى فوق لك من الداهم والذات فاعرف من غيبي فان وهبت له حل الصداق الموهوب من النساء المذمومة الذين
 قال الله تعالى فان طين اكرم عيش من نفسا فكلوه هنيئا امرتيا ثم يقول لها على الا تمنين ولا ارتك وعلم ان الماء الى انعه
 منك حيث شاء وعليك الا تستأخره خت واربعين يوما او محضا واحدا فاذنالك تم اعدت القول فانبت عقد النكاح
 فاما جندب فاحسنت هي المستأجرة في الاجل لندما وضيعة ما رديها فان كانت تفعل فاعلم ما ما تولت من الاخيار عن نفسها ولا
 جناح عليك وقول امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه لعل الله ان الخطاب فكلوه ما زلت الاشقة لا تشقى لا تشقى
 للمسلمين في المتعة عن النبي ثم تلا عليه ومن الناس من يبيعك قوله في الحرة التي تباين هذا الله على ما فذلك هو الاكسا
 وانا قول سعي في الاصل فيفسد بها وبل الحرة والنسل والله لا يبيع النكاح ثم قال ان من غل بظلمته عن وجهه فذ

عليكم من بعض تلك الأمور في أيام خلافة أملاك لما استشأ من الظلم والجور لما ما تقدمت عليه ما قلناه كانا راضين
 من بعض من تعلمنا من دفع خلافة التي تعقد بهم وما يترتب على ذلك من الفساد ولو كانا ممكنين كذلك لم يفعلوا مثل فعلهم
 وكان بعض فعلهم هو كتماننا ما كان على الأباطرة حيث نسبنا فقال باء اليهود اليهم وقد تم عليهم ما التزموا به
 فلهذا استغفرت من خيار الخاصة والعامة على أنه لا يجدان يكون لأرواحهم الخبيثة بدخولهم في سد تلك الأمور ولا
 شقية كان رداح المطب من أهل بيتنا كانت مؤيدة للأنبياء والرسل عليهم السلام معينة لهم في الحيات شقية
 لهم دفع الكبريات كما في كتابنا ما تدع من النظر عرج ذلك يمكن أن يؤمن بأن الملامم مثل فعل هؤلاء الأنبياء
 عليهم السلام في التقادير مثل جميع المصداق مثل فعل الجميع عهدهما انتهى كلام صاحب العلم والحق نقل عن صاحب البحار وأقول
 استغنى الله من ذلك لوجه ظاهر وجده باطن فالظاهر هو كرواق الأندلس وموازاة معينة لأن الرضا على قلوبهم
 الآخر وهذا ظاهرهما ما الباطن فهو ما أشار إليه نانيا في العرواة لأن العبارة عندنا باللفظ الذي ذكره لاند على حقيقة
 الحان لأنه تأخر على قلب مجاز العبارة التي بدلت على حقيقة على جهة الإشارة في الأفعال العامة عالم الذرة في تكليف
 الأرواح حينها التبع يتم وتعهد بكم على قلبكم وأما حكم الخطأ لها بالتقية بعد العموم بالخصوص فقالا نعم ما قال
 التبع يتم على استناده بخصوص المقتنع وكانا لساواة من أحوال الرتبة وعندنا ما لا يمكن أن يكون على طاعة الولاية وعند
 ما قال لها وعلى قلبها وأما ما كنتم نجو واستكبارا وهما أول من فتح باب لا تكاد للجور والاستكبار ودعيا لذلك كل من
 سواهما في عالم الخلقة إلا انكاد الولاية التي هي جميع ما يريد الله من عباده من التكليف الاعتقادية والعبادية والقولية فخلا
 بها كل عام من عقولهم بل ادعيا إليه من كل مخرج الله سبحانه وتعالى وكل عام من رتبة تابع لها معصية يجب لدورها في
 وجوب رتبة وجعلناهم في تدرج عروا في التدرج يوم القيمة لا ينصرون فهم يدعون إلى التناكفاجها العاصون بمعاصيهم من
 اعتقاداتهم الفاسدة وأعمالهم الخبيثة وأفعالهم المنكرة فما أمان هذا الخلق التسوس مندهم على التكليف في نفاة العالم فعملها
 ودرها وركل عامرته سبحانه وتعالى فقام له وليه من يوم القيمة عما كانوا يغترون فلما حضرها الحجة عليهم السلام وذكرها ذلك
 اعترافا به دعائها استحقاقها العقوبة على ذلك فخرنا ذاتا الوجه الثالث فليس بديان لسبب الالتزام فهو مستغنى عنه لأنه
 لا بأس به لأنه بيان لمقدار ما لا بد منه هو كائن سؤل الله صلى الله عليه وآله وسلم على قلبه في بيان مقدار عمله يوم القيمة
 على العرب وقد تعدل أعمال النعمان فاقم وقوله في جميع ما ذكر من حوله ففهم لغيره من الحجة في دعوى الامانة المساء من حوله
 صريح ليس يتولى الله عباد الله وهو القائم عيسى عليه السلام لا بعد استقاله من القصر بصرا إلى الضيق فبعد صلى الله عليه وآله وسلم في الخلق
 أدرك حكمنا بأنهم من المقادير والى الله وهو الحجة عز قوام الحجة والأربعين من شعرة لعباءة كما تقدم وهو المملوك وهو
 المضطر للثقلان الله سبحانه وتعالى مضطرا زاداه وقوله في الحاف إلى الجبل للطف به الدنيا يعني لم يخط لها ولا سم على
 من حجة ويجعل أن يكون فيجوز القاذف قوله ثم تظهر الحجة عليه السلام وهو أول من ينفض الأرباب راس من الأمانة عليه السلام
 ودوى الله يظهر بعد أن بمضو من علل القائم عليه السلام سبع وخمسون سنة كما فيكون مع القائم قبل أن يقتل الله عز وجل
 فافاض عليه السلام حجة الحسين عليه السلام وقام بالأمر وقوله ثم يخرج الصدوق الأكبر المومنين على أن طاب بيتك الله
 أن هذا المخرج هو مومنية الثاني لأنه عليه السلام يخرج بعد قيام الحسين عليه السلام بالأمر فيان شير في حجة ابنه موسى عليه السلام
 عليه السلام وبين خروجه عليه السلام سبع عشرة سنة كما في مرقم قبل ملك الله عليه السلام في ملك الله عليه السلام في ملك الله عليه السلام
 الاختصاران بين قتله وبين خروجه الثاني المشار إليه أربعة آلاف سنة واستدلوا في عشرة آلاف على خلاف
 الروايات وهذا على قدر يكون من رادق في قوله هذا ثم يخرج الصدوق الأكبر هو المخرج الثاني الذي يوافقنا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا الحسين عليه السلام حتى إلى آخر الرجعات لأن أربعين سنة على أهل بيت الله عليه السلام
 والد ليس بين دفعه أسير قبل خالصه فخره الصديق الأربعة عشر يوما وقوله ثم يخرج السيد الأكبر محمد رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم في نواي خروج أمير المؤمنين عليه السلام جميع أهل بيته وجميع شيعته في المخرج الثاني وهذا يكون
 تأويل قوله تعالى هل ينظرون إلا يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ونفخ الأجر فالقام أمير المؤمنين عليه السلام
 فخره في بيته والمومنين فهو لأعداء الذين وهذا لا يليق للعبين وجنودنا على جميع بيت أمير المؤمنين عليه السلام
 ونفخ الأجر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيته من السحاب يدعونه من أرقعتن ما يلحقه في تمام هذا الشأن

وقالوا فيهم

وقف

فاخترها اوقات دانيال ويوشع في زمان الامير المؤمنين علي عليه السلام يقولان صدق الله ورسوله وبعث الله معهما الانبياء
سبعين رجلا فيقتلون مقاتليهم وبعث الله بعضا الى الرقيم فيفتح الله لهم ثم لا تقتل كل امة من الله ثم لا يقتل كل امة من الله ثم لا يقتل كل امة من الله
وجبا الارض الى الطغيان على اليهود والنصارى وسائر الملل ولا خير لهم بين الاسلام والشيعة من اسلام مننت
عليه من كبر الاسلام اهرق دمه ولا يبقى رجل من بني شعيبنا الا انزل الله تعالى عليه ملكا يعصم عن وجهه القرب ويعززه
ومنته في الجنة ولا يبقى على وجه الارض اعرج ولا مفعد ولا مبتلى الا كشف الله بلاءه بناهل البيت في النزل البركة
من السماء الى الارض حتى اتا الفجرة لتقصص بما رزى الله فيها من البركة وتوكلت غرة النساء في الضيف غرة الصبيح فاشتا
وذلك قوله تعالى في لوات اهل الكتاب ما سوادوا فتوحا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم باكل اثم
يكسبون ثم اتاه الله بذهب شعيبنا كرامة لا يخفى عليهم شيء في الارض وما كان فيها حتى اتا لوجل منهم بربدان يعلم علم اهل
بيت فخبرهم يعلم ما يعلمون اقول قوله علي السلام فانا مراد علي عليه السلام يعني بذلك انافقوا وورد جسد الشريف
عليه رسول الله صلى الله عليه وآله ووردت روحه الطاهرة وادخل المستشهدين معه عليه السلام في يومه بعد جسد الرسول
قوة وما ورد من اتا اجسادهم لا يخفى في الارض الا ثلثة ايام واكثر الاربعين يوما ثم ترفع الى السماء وسان الحسين عليه
السلام في ايامه لو وجد في قبره واما الاذن فلا يوجد لا ترفع الى السماء من انه معلق بالعرش وانه انما ينظر الى موضع قبره
ونزاهه وليست غفر لهم ديشال باه ان يستغفرهم وانه ليس الله وينظر في يومه من العرش من انما اتا زواضع خضم
فعد كتمان ذلك في بعض اجوبتنا مبكنا مشرعا من اداه طلبه من اجوبة مسائل الملاهم بك ونحوها الجواب جهالات
اجساد المعصومين شقي في شجرة مما لا زنة لها لانه ايام الى اربعين يوما على اختلاف مراتب المعصومين في اللطافة وشدة
الثبوتية والقوة في ثلثة ايام والصحيح ينبغي اربعين يوما وما بينهما بالثبوتية فادامت البشرية موجودة في الاجساد
في الارض ولو نبشت رائبها واذ اذ اذ اذ صورة البشرية في الكفاية لم تر ان نبشت ولو نبشت لم توجد وان كانت في حالها
للطافة فما فلا تراها الا عين المعصومين وبغيره عن هذه الثبوتية التي حصلت من خلقها الكفاية في الواقع الى السماء والارض
الى الارض بلبسها ككافة البشرية فانهم هذه القاعدة واعرف منها ما كل ودر من هذا الحق واما ابصار المعصومين عليهم السلام
فلو نبشت المعصومين وحدها وكل وقت اليوم القيمة ولهذا نبش نوح عليه السلام ادم عليه السلام من مكة ومن سرديب حمله في البحر
الاشرف فان قلت انا حمل عظامه قلت انا روايات الواردة في رضعها الى السماء مصطرة برفع الجوز العظام وغيرها ايضا
المراد العظام جميع الجسد والعرب يعبرون عن الجسد بالعظام قال الشاعر يرفظ ظلمة الظلمات وهو ظلمة بن عبد الله بن
خلف قال رحم الله عظاما دفنوها بسحق ظلمة الظلمات سمي بذلك لانه صفة بنت الحارث بن ظلمة بن ظلمة بن عبد
مناف فقال الشاعر رحم عظاما ويريد بالجسد ايضا لو كانت ترفع او تبلى لم يجد هانج عليه السلام وكان بين موت ادم عليه السلام
وحمل نوح عليه السلام بجسده على ما رواه المسعودي في تاريخ الذهب الف سنة وخمسائة سنة واربع عشرة سنة وذلك
موسى عليه السلام حمل يوسف عليه السلام من السجود الى البيت المقدس بينهما ثمان مائة سنة واما الحسن عليه السلام معلق
بالعرش فلا تدرى بجسده الذي هو الروح الشريفة ومع الجسد خلق البشرية فانه في رتبة العرش حينئذ ومعه في النظر
معه يومه من العرش لا ينظر متى كثر قطب بل صمد دماء اصحابه لان الرادية العرش هنا في مقام حمل العرش الذين فاذا
كرام الذين الذين من قبلنا الطلب بدسائهم وقوله عليه السلام ثم امكث ما شاء الله اشارة الى مدة ما بين قتله وكرمه عليه السلام
فاكون اول من ينفق عند الارض بعد ان يظهر القائم عليه السلام لا القائم عليه السلام حتى لم يمت فاذا ظهر منه ملك فخرج
سنة فقبها كما قرأت الاشارة الى خروج الحسين عليه السلام وقوله عليه السلام فخرج حجة ربنا في ذلك خرج امير المؤمنين وقيام
قامت احوية رسول الله صلى الله عليه وآله في براد من دما شدا ودم عليهم السلام اعلم ان كرامة الحسين عليه السلام بعد ظهوره
القائم عليه السلام بنسب وخمس مائة سنة كما روي بطول عمره وملك على ما يظهر من علمه من خمسين الف سنة حتى سقط
حاجباه على عتبة من الكبر وريطهما بعضا حتى يتكن من النظر ليس بين دفعه مع ابا ذر وابانة الظاهرين وبين غيرهم من قبل
عليه السلام الخ لا تصحق الا اربعين يوما يكون فيها هرج ومرج كاذكروا مكراد يكون دفعه هذا موافقا لظهور القائم عليه السلام
لانته بدك من مدة ملك احد عشر سنة موافقا لخروج امير المؤمنين عليه السلام الاول لانه بعد موت القائم عليه السلام في
وخرج امير المؤمنين عليه السلام لانه عليه السلام يخرج الخروج الاول نصره ابن الحسين عليه السلام وبعث الله معه على ما يظهر

وقف

عليه السلام وهذا الاحتمال الثاني هو الوجه الثاني في قوله على احد وجهيه وقوله ثم تأتكم من بعد ذلك ما شاء الله
 الظاهر من هذا الكلام على ما فيه من مخالفا بينهم ان هذا الكثر هو من فقام بالاخر بعد قتل الحجة عليه السلام في خروج
 امير المؤمنين عليه السلام في الحج الثاني في اول خروج امير المؤمنين عليه السلام الاول او منذ قتل امير المؤمنين عليه السلام في خروج
 الاول في الكثرة الثانية في الحج الثاني في اول خروج امير المؤمنين عليه السلام ثم تأتكم من بعد ذلك ما شاء الله
 من هذه الخ الظاهر انه في كثره امير المؤمنين عليه السلام الثاني في قوله عليه السلام ثم تأتكم من بعد ذلك ما شاء الله
 رسول الله صلى الله عليه وآله في الظاهر انه في الكثرة الثانية في قوله عليه السلام ثم تأتكم من بعد ذلك ما شاء الله
 التي يجمع بينهما هل يتبعها مع قول الله عليه وآله في من يخرج من مكة الى المدينة فيمن خرج من مكة الى المدينة
 جعفر عليه السلام قال ان اول من يخرج من مكة الى المدينة الحسين عليه السلام فيمن خرج من مكة الى المدينة
 قال محمد بن بن عمارين وابي الخطاب وقد تاملنا في هذا ما احدثنا في سماعنا ما احدثنا في سماعنا ما احدثنا في سماعنا
 يقول اول من ينشق الارض عنه ويرجع الى الدنيا الحسين عليه السلام وان الرجعة ليست بعامة وهي خاصة لا يرجع الا
 من محض الايمان محض الايمان محض الايمان اول من ينشق الارض عنه ويرجع الى الدنيا الحسين عليه السلام وان الرجعة ليست بعامة وهي خاصة لا يرجع الا
 كثيرا ممن يرجع مع القائم عليه السلام يخرجون من قلوبهم بين يدي دجبل من النار يخرج منها علي بن ابي طالب كما خرجت الزبانية
 وقوله وهي خاصة لا يرجع الا من محض الايمان وقوله لا يرجع الا من محض الايمان محض الايمان محض الايمان محض الايمان محض الايمان
 المتكثرة المتواترة في معنى ان لا يرجع الا من محض الايمان ومحض الايمان في بعضهما الكثرة في بعضهما اتفاق محض الايمان ولا انكشاف
 فيهم وقد اتينا من لم يحض الايمان محض الايمان محض الايمان محض الايمان محض الايمان محض الايمان محض الايمان
 وذلك لان بعضهم لم يفصلوا البعض الآخر على التقصيص فيرجع القائلون والفتونون حتى يشيخوا نواصيا منهم من قال لهم
 ربيع شئ بعد اخذناهم ثلثين شهرا لم يمتون في ليلة واحدة وهو ما رواه في صحيح البخاري عن ابي جعفر عليه السلام
 قال لم يمت من يومه من هبت في بغير يوم يقوم من عذب بقتل عذبه ولم يخط بغيره ومن قتل انقض بقتله وتذكرهم لسانهم
 معهم حتى اخذوا ثلثين شهرا لم يمتون في ليلة واحدة فلا در كانوا هم وشقوا انفسهم وبغير عظم
 الى الشدة الشديدة على انهم يمتون بين يدي الجبار عز وجل فيؤخذ لهم جفونهم في صحيح البخاري عن ابي جعفر عليه السلام
 ان الله يبل حساب الناس في يوم القيمة الحسين بن علي عليه السلام فاما يوم القيمة فاما هو بعض الجنة وبعض النار فاما
 اعلم ان ايام الحجازات على الاعمال الثلاثة الدنيا والبرزخ والاخرة فاما الاعمال التي لا ايمان معها مع بقائها ولا اخلاص فيخرجها الله
 بدفع بعض الجلايا وادار التورق وكثرة الاموال والارزاق واما الاعمال التي لا ايمان معها مع جعل ما اشبهه من جهات
 وغفلة في هذه البرزخ بدفع عذاب القبر او دفع باب الجنة الى القبر فيدخل عليه الرزق واما الاعمال التي دفعت عنها ربح
 فيجاءها في الاخرة وتسمى الاعمال وتوصف بما لها وتنسب الى اوقات الحجازات عليها فاما الاعمال البرزخية التي يكون ثمارها
 عليها في البرزخ او كان من اهل الرجعة دفعت لثمارها في البرزخ لان الرجعة من نوع البرزخ الا ان المؤمن اذا مات
 التحق بربه بجنة الدنيا وان كان كافرا او مشركا او منافقا التحق بوجه النار الدنيا وجنة الدنيا هي الجنة ان لم يمت
 وهي فخرج في الرجعة باق عند سجد الكوفة فذا كان على المكلف من نوع من الحجازات البرزخية كان الحاسب عليه هو حيز
 عليه واما ما لا يتعلق بتلك الاعمال البرزخية من الاعمال الاخرية فذا كان حوسب كلف على الاعمال البرزخية وجوز
 عليها في البرزخ وحضر يوم القيمة بحاسب على الاعمال الاخرية فذا استحق دخول الجنة والدار بالايمان الاخرية بعد ان
 عليها وبعث في الجنة والدار يستوقف حول ما يستحقه على نوع من الاعمال البرزخية لا تستحقها سببه الحسين عليه السلام
 عليها وليس معنى حديث الله العالم جميع ذلك الخ لا يقع في الرجعة بل المعنى الحاسب على الاعمال البرزخية في نوع الرجعة
 ولا يبعد ان الحاسب عليه يوم القيمة فانه في يوم القيمة يخرج من قبره الحسين بن علي عليه السلام لا سمعناه يقول ان
 من يركب في الرجعة الحسين بن علي عليه السلام فيكون في الارض او بعد الف سنة حتى يسقط حاجبا على عبيده قول لكل من ملك
 اربعين الف سنة حال شغل ملكه لا تفرق خروج امير المؤمنين عليه السلام في الكثرة الثانية في قوله عليه السلام ثم تأتكم من بعد ذلك ما شاء الله
 لا يحذر الله وعلى هذا ستر ملكه في يوم القيمة في نفس القياس عرو محمد بن موسى قال قال ابو عبد الله عليه السلام
 ان اول من يكون في الدنيا الحسين بن علي عليه السلام فيكون في الارض او بعد الف سنة حتى يسقط حاجبا على عبيده قول لكل من ملك

وقف

كوزا سر اهل العصمة مولينا وبلينا وقره اعيننا واستادنا ومحبي نفوسنا من جيرة الشكوك والفتن والهموم
 احسن لكشف الفضل لحد الفوتوسا اشرف العمل الاولين والآخرين وفيه فائدة العرفاء السابقين واللاحقين
 ومحدث الخفان والاهية والمخارضا والابنية وصاحب النفس القدسية للأهوية والرفعة والرحمة البر الخليل الله
 الكبر الاقلام عن بلوغ حقيقة جلالة وحكمه كالميليق به مفقود القدر فخر خوار اهل العصمة شيخنا الجليل مولانا الجليل
 شيخ الحقايق والمعارف مشكاة اهل العلم والمعرفة وبار مينة اسما اهل العصمة الشيخ اعد بن زيب الدين سب الله
 مراكبات والبيانات وحشا الله مع ساداته في جبهة الجنان انما عبادكم السائل يتابعواكم الاملا بجانكم ان لا تتوقفه
 سؤلوا ان تكشف الحقا لحقيقة مسئلة بحق الله تعالى الكريم قد لا يرد سؤلوا عليك بحق تهادك الاظهار بربك حقيقة
 سورة التوحيد من اقلها انما اقول حقيقة سورة التوحيد لبيانها وجوه كثيرة لا يدخلها صراحتا فكلما وانما تتكلم عليها
 على بعض ناهل الخط ما تعرف مما اذن ببيانها فنقول قد قام الاجماع وذلك لقصور بان بسم الله الرحمن الرحيم منها فانه في
 المشوول عنها وحيث علم بالحق ان هذه السورة شتي نسبة الترتيب كادوا في التوحيد من الصادق عليه السلام انه يقول
 رسول الله صلى الله عليه وآله عليا فقالوا انب لنا ربك فقلت انما لا يجيبهم ثم فرغت فل هو الله احد وكنك على ان البسمة تلت
 على نسبة آياتها على خمسة باطن في التاديل الاشارة الى ذلك على سبيل الاختصاص هو انه روي عن الصادق عليه السلام ان جاء
 الله والسين سبأ الله والميم محمد الله في رواية ملك الله ففسر بانه ذو الالهة وهو الضياء والمراد به ما بين يمين
 الوجود بمشيتة وهو اشارة الى العقل الحق الشار اليه بقوله تظا مثل يور كك كوة فيها مصباح الالهة عالم الرزق والي يجر
 العقليته وهي عقول جميع الموجودات وهي اشعة فائزته والسناء وهو نور الضياء والمراد به ما سواه من العين باذنه
 وهو اشارة الى النفس المكتبة وهي اشارة الى ما بقوله ولا علم ما في نفسك وهي الروح المحفوظة مع الهامس الرزق والي يجر
 وهي نفوس جميع الموجودات وهي اشعة فائزته والسناء وهو نور الضياء والمراد به ما سواه من العين باذنه
 به ما بعد من لمفعولان بقدره وهو اشارة الى عالم الملك من الاجساد والاعراض والنسب والامناع وغير ذلك فكانت
 العوالم الثلاثة نسبة لآياتها الرزق والملا بالثبته الصفة اي وصف نفسه لهم بصفة فعل الرزق وذلك لان الفعل
 صفة الفاعل والارصفة الموقر والابا اشارة الى المفعولان العقليته والسين اشارة الى المفعولان النفسيته ولهم في
 المفعولان الجسمانية هذه الاربعة الثلث غواهر النسب وملك بواطنها والاسماء الثلاثة التي هي مبيها بده وهي
 الرحمن الرحيم مقوماتها وبواطنها وذلك لان اسم الله هو الله والمراد من الباء والشارها اليه واسم الرحمن هو الرحمن
 والشارها اليه واسم الرحيم هو الرحمن والمراد من الميم والشارها اليه وبيان ان نقول الله سبحانه هو النسب والاول هو نسبة
 والياء علمها وصورةها والرحمن نظامها والرحيم نسبة وهي الرحمة التي وسعت كل شيء والسين علمها وصورة
 والرحيم غنمها والرحيم نسبة وهي الرحمة المكتوبة والميم علمها وصورةها والياء صورة الالهة بده
 هي صفة الله سبحانه وهي الجامعة لصفات القدس كالشياء والقدوس الغريب والعلو وما اشبه ذلك ولفظها
 كالعليم والتمجيد والوجود والقدوس والمدرك وما اشبه ذلك ولفظها كالخالق والرازق والمطيح وما اشبه ذلك
 والسين صورة الرحمانية التي هي صفة الرحمن تعالى هي الجامعة لصفات الاصلية وصفها الخالق والميم صورة الرحيمية التي
 صفة الرحيم غنمها وهي الجامعة لصفات الخلق وهو سبحانه وصف نفسه لعباده وقرن لهم بنسبة في صفة كثرنا
 اليه فقال سبحانه الرحمن الرحيم فالله وحده جبروت في الدار العلوية والياء صورة لربها وعلمها والاولى فاعلم الله
 صورة معناها والرحمانية ملكوت في الدار السفلية والسين صورة لربها وعلمها والاولى فاعلم الله
 والرحيمية ملك في الزمان والميم صورة لربها وعلمها والاولى فاعلم الله
 في السورة فظهر ما في ربها من ثبوت بصفاته جميع مخلوقة قد تحتمت لبس نسبة سبحان لربها في السورة
 لبيد بالقبول كما هو ظاهر اسماء الثلاثة وهي قدر الرحمن الرحيم وبيانها اشارة الى ما تحت كونه لان سره في
 وذلك متقال بسم الله الرحمن الرحيم فوصف نفسه بالثبته ورفعا عن غيره الالهة الامري كيف جعل لواءه
 بالجوهر والملكوت والملائكة واليه عز وجل بسم الله لصفاته الثلاثة لثبته في نفسه وكونه
 الله احد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد عز وجل بسم الله اعظم في الدعاء استلجك باسمك

من بعد من هذا الخبر في الخبر الكلية الحنفية المحدثية مقام اودق والمشيئة والارادة والافق
 الاخر من سبب ذلك لشغل جوه تعلقاتها ببدات الوجود التي لانها هي في مرتبة الامكان شعوبا وقبائل
 من شعب ومنها غصون كلية ومنها غصون جزئية ومنها اودق وقا ذكر الكوان واعيان ومقدرات ومقتضيات
 ومقتضا وامكانات وجواهرها عراضات ونسبها وصانع وكتب واجال واوقات وغيرها ذلك هي باركة ليركن
 انارها قال تعالى بورك في النار من جواهرها اي شجرة الاخلاص بركة وحده لا شريك له مراتب التوحيد الانواع
 شجرة خضراء ناعمة طيبة مباركة توفى اكلها كل حين باذن ربها لا شرفية ولا غريبة لا يفضي عليها اكل شرف ولا غريب
 بل هي على سواء جبل تطلع الشمس عليها وتغرب واليس بشرفية لا تعبد بها التمسك لغريب اذا وغريب لا غريبة
 لا تعبد بها التمسك ان تطلع اذ الا اذا اطلعت واليس من شجر الشرف تغلب عليها حارة الجوهر فيضعف بها ولا من
 شجر الغريب تستول عليه البرودة كل لكنهما من شجر الشام الذي جهته احربا لا اعتدال الشجر اذ ان الشجر شجرة النبوة
 ابراهيم عليه السلام لان اكله الانبياء عليهم السلام من ذلك فادركه في تلكا وباركنا عليه وعلى اسحق واليس
 الله عليه السلام من صلبه الذي هو اصل البركة وفرعها ومصدرها ومونها وذلك الشجرة لا شرفية اي بعدا بركته
 لصلوات الشرف ولا غريبة اي يهودية فصل الى الغرب قال نظاما كابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولا على سواء
 القدر اذ كان حنيفا مسلم ولا شرفية من عيب حال الطلوع من شرف الصدق من النبوة الروح المحيية على الدنيا
 وتعلق الاخطا ولا غريبة منكرة لمبدتها لعل طبعها مغلظا مادها كالاجل بل هي على سواء الصلوات جامعة
 بديانكسار الاخطا وقوة الانبساط او مطيئة لا اعادة بالسوء ولا لوانة تلوح على الحرا الاثر بل مطيئة ولا
 شرفية ثانية ولا غريبة قانية ولا شرفية مسرفة ولا غريبة مقفلة ولا شرفية متعقبة على المؤمنين بل هي ذليلة
 عليهم ولا غريبة منذ لك الكفر بل هي على غيبة عليهم ولا شرفية ناصبة الذين ولا غريبة باعثة لهما عدين بل شاكفة
 لنعمة رب العالمين ولا غريبة تلبت الا لوهية والمصوبية بلية من الخلقون ولا غريبة محمد ولا يام المؤمنين
 عليهم السلام ولا مدعية ما ليس لها ولا منكورة لما لها اولا فافهم من حمد الله ولا امنه لكرامته بكارهية بها بعينه ولو
 لم تمسك نادى بكارهية بلية ما تظهر في الكون والتحقق لشدة تأملها الوجود فربها من نواة النور باعثة لهما
 زينة ما قبل الاجا واد بكارهية بها لصفاته في نفسه وانكاس نورانية حاجه عليه بمعونة انكاس صفاته المشكورة بغيره
 وبغيره من نور لم يتسدد بفعل عنها وذلك لقوة نفوذ اعتدال هو من رحمة الله وبكارهية النفس الامارة بالقوة
 التي كانت فيه صلى الله عليه وسلم لخلق وجوده ان تفي طمتهما القربا من بعد لفظة ظلمها لهما هي راس نفعة محرم
 الظلمة القدسية للصلف فتكون بذاتها مطيئة وان لم يستول عليها نور العقل انكاد ارض المنة وارض بركته
 مفر من عصا الحكمة منشاء هياكل التوحيد وارض الامكان التي هي تحت عرشه الله عليه السلام وهو بين عينيه
 ان تعبت بتلك الاشجار المباركات والاعضاء الباسقات ولو لم يقع عليها ماء الوجود من صاحب كسبية لكان
 او تكاد لما هي ان تنمو بل غريب وتبهما من المبدء لان راس محرمهما مساوق لقاعدة الوجود بالتسبب لا بالوجود
 والاخر من قبل ان يعمد بتبعية الوجود نور على نور يعني ان المشكورة المستبشرة بنور الوعامة المستبشرة بنور
 الصلح المنيرة نور على نور وان تعد من تحت صلى الله عليه واله اوصد على عرشه والائمة عليه السلام والمؤمنين
 بنور القلب المنيرة بانه المستبشرة بنور العقل والروح والعلم نور على نور اذ ان الامم والاولاد لا توفية بنور الحكمة
 وتعلم المستبشرة في الغرب المستبشرة بتكافها وظاهرها وهاهنا باطنها باطنها باطنها باطنها باطنها باطنها باطنها
 وادان مشكورة ابراهيم عليه السلام ورجاءه سما عجل ومصلي محمد نور على نور او مشكورة عبد المقرب
 من الله ومصلي محمد صلى الله عليه واله نور على نور وهو المؤمن المستبشرة في الله اعطى شكره ان سئل عن حكم
 عدل وان قال صدق وان وعد في ان ظم عفي وان نظر اعتدال محبت فكون بكم ذكره هو حق بين الامور كرامة
 نور وحمته نور وعلم نور ونظر نور ومدخل نور وعجز نور ومهيبة النور هو نور على نور وحته نور ونور
 نور وخيال نور وعلم نور وقلب نور ونور واد نور هذا الله لنوره من بيننا يهدي الله لمرجته ومعنا معانيه
 وابوابه ودرسله ولباشره يحكيهم من بيننا ويهدي الله لمرجته من بيننا والدين والامان والمعرفة قد

يجمع بعضهم مع بعض وقد يفرق بين كل وكل عوى وخصوص من جاد هذه الله لأجابه من بناء أو للتبوية
والإسلام ولعرفته نفسه المستلزمة لعرفته ربه ولهذا قال تعالى أولئك الذين هدانا الله فهم يعلمون مقتضى
المعرفة القرآن والأهتدوا بهذه أو البصيرة في الدين والمعرفة الأشياء كما هي المعرفة الوجود المستلزمة لمعرفة
المعبود والمعرفة تقوى اليقين والمعرفة التقصية في الدين والأحكام الشرعية والعلوم والعمل والتفكير بالتأمل
المستلزمة للمعرفة العلمية بالله والقيام بأمر الله وبضرب الله الأمثال للناس فخلقهم أنفسهم وخلق الأشياء
كأنزال المظهر مثلاً للذات وللبحث وكالاتها على الأنوار الدالة على المعاني الدالة على التوحيد والتأني
الأنفس والآفاق وضرب الله الأمثال للخلق من أنفسهم وبلدانها الدالة على توحيد الله عز وجل على الله عز وجل
الأنبياء وأهل الأديان على من قال تعالى وكأين من فئة في السموات والأرض يمدحون عليهم وهم عنهم معرضون وقال
سفرهم يأتنا في الآفاق كما ضرب هذا نوره نور محمد صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام كشوة والزمجة
والزيت والبراق وفي أنفسهم حتى يثبت لهم الحق وقال تعالى فاعلموا أن الله لا يتبدلون وغير ذلك والأمثال
جمع مثل محراب كسبب استوائهم مثل كسبهم وسكون الثأكل والقال في تشبيه لصفة المؤمن بأجزاء
الأشياء والثاني تمثيل لصفة المؤمن بأجزاء الأشياء والثاني تمثيل لصفة المؤمن بأجزاء الأشياء
لحق في الحق بالمثل والباطل بالمثل والله بكل شيء عليم بما يوافق الطباع المتباينة والأذواق المختلفة في تعريفهم
ودعاهم للمعجزة بالمثل والأمثال والحكمة والجلال والأشواق والأحوال والأفعال والأقوال وبالعلوم والأعمال
وذلك لطف بالمكلفين ليدعاهم بالتي هي أحسن فأنما الله يعلمهم ليملك من ملكات عن بيته ويجيئهم من عن بيته
وعن أبي عبد الله عليه السلام أن نوره كشوة فيها مصباح وهو نور العلم في صدر النبي صلى الله عليه وآله والزمجة صدر
عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله عليه السلام صدره يكاد يضيء ويضيء ولو لم تكن نارة يكاد العالم من آل محمد صلى الله عليه وآله
عليه السلام يتكلم بالعلم قبل أن يسان نور على نور مام مؤيد بنور العلم والحكمة في إمام عليه السلام من آل محمد صلى الله عليه وآله
عليه السلام وذلك من لدن آدم الوقت قيام الساعة هم خلفاء الله في أرضه ونحوه على خلقه لا خلق الأرض في كل
من فاضلهم وعن إمامهم عليهم السلام ما معناه مثل نوره هو محمد صلى الله عليه وآله عليه السلام كشوة هو صدر على عليه السلام
فيها مصباح نور العلم من محمد صلى الله عليه وآله صدره على عليه السلام المصباح في زمجته هو الحسن علي عليه السلام
الزمجة هو الحسين عليه السلام كقفا كوكب ددي فاطمة عليها السلام نزهة أهل السماء كزهر نعيم أهل الأرض
نور من شجرة على ثمن الحسين عليه السلام مباركته محمد بن علي الباقر عليه السلام زينة جعفر بن محمد عليه السلام الأشرفية
موسى بن جعفر عليه السلام ولا غيبة علي بن موسى عليه السلام بكار زينة بابن علي الجواد عليه السلام دلوله
عليه السلام محمد الهادي عليه السلام نور علي بن محمد الحسن عليه السلام كزهره عليه السلام نوره من بناء القائم مهدي
عليه السلام ودعى ما دعى كثيرة بتفسير هذه الآية الشريفة بالآية عليه السلام بغير هذه الرواية وبغير ترتيبها في هذه
الاختلاف مع اتفاق معانيها فيهم عليه السلام وهذا لأنه أشرف الأنبياء كفاية لأهل الأديان في بيان هذه الآية
الشريفة والجليل شدة العالمين وصحة الله على محمد وآله الطاهرين فالسورة حقيقة الفرق بين النبوة والولاية
أقول النبي في ظاهر اللغة هو الإنسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة بشر سواء كان له شريعة كالرسول صلى الله عليه وآله
والرسول المرسل صلوات الله عليهم أجمعين وسائر الأنبياء وهو مشتق من أنباء أي أخبر عن الله تعالى
أو من بناء ينبؤ بمعنى أنرفع لآية أو رفعه وشرقه على غيره وتمازق بين نبيته والرسول بأن النبي تره ليس له شريعة
له شريعة وبأن النبي يرى في منامه وجميع العتق ولا يعاين الملك الذي يوحى إليه الأنبياء والرسول يرى في منامه
ويعاين والرسول قد يكون من غير البشر خلافتهم ودعى أن الأنبياء مائة ألف وعشرين ألف نبي وعاء
نبي في أربعة وعشرين ألف نبي على اختلاف الروايات المرسلون منهم ثمانمائة وثلاثة عشر نبواً كآحاد أصحاب بيته
وكعدة من آل القائم عليه السلام وأما الولاية فيض الوعد وهي الربوبية فقال الله تعالى أنا الله لا اله الا أنا وقد تكلموا
وبالكنية فيكون الولاية انشائها في الملك وقد نعت الوافد الوافد هو النبوة للأموال يدبرها والرب لها النبوة هي
وعداة عن إمام الملك فخير الولاية هي نزلت سلطنة الملك ومملكته وتدبيرها وانظر في هذا الباب لكامل

و

قال

وقال

قال
اقول

قال
اقول

لا من ذلك وهدية الرعية لزم ان تكون له ولاية ليتصرف في تبليغ الرضا عنه ونفوذ الرعية على حسب ما الملك
فكانت الولاية لازمة للنسبة ولا عكس كل شيء ولا عكس الاصل في ذلك ان الظاهر ان ثابت في وجود
الباطن والظاهر لا يدل على وجود الظاهر فالولاية روح النبوة ونفها قال عليه الله عليه السلام لا يعلو عليّ شيء
مقترن به الروح من مجرد قال عليه الله عليه السلام انت نفسي التي تحبني قال وما المراد من ان الولاية باطن النبوة
وما حقيقة معناها اقول قد تقدم في المسئلة التي قبل هذه جواب هذه المسئلة في ارجاء فاق النبوة الوعده والقدر
او الانذار على طلب الخير ولا يكون ذلك يستلزم ويطلع على وضع الاشياء من المكاليف مواضعها ولا يكون
ذلك حتى يتولى من قبل الامر على المكلفين ليتصرف كما امره هو الولاية فكانت الولاية باطن النبوة فانهم قالوا وما
معنى الولاية باطن النبوة داخل في الاشياء كما ذكره في شيئين وخارج عن الاشياء كما ذكره في شيئين اقول اعلان
الامر داخل في الاشياء وخارج عنها بالمال واحد فلو ليس اعلان فيها ولا ما جاء منها ما دفعه وهذا الاشك في ان الولاية
داخل فلا بد ان يكون اعلان الخلق منه ومن غير شيء كان محصورا والمحصور حادثا لا اختيارا له المكان والجهة فانه يبق
هو كل شيء في هذه الولاية ولو لم يكن كما رجحنا لا شملت عليه ولزم له الجوينة والحيثية لا اختيارا له ماواه ولا لم يحو
فصل هذا كان داخل خارجا دفعه وهو معنى ليس خارج ولا داخل دفعه ويلزم من ذلك ان يخرج وجهه ليس له بلز ولا لكان
دخوله بلا صفة بالعكس المثل لم يحصور في ما قبل والملاصق مشاهير بلا صفة وقوله داخل لا ذكره في شيء في شيء
فيه كما فان احداهما ان دخوله لو كان كدخول شيء لزم له الجوينة والملاصق ولزم من ذلك الاجتماع والافتران ومن كان
كل كان مشاهير واحدنا كالذات والاشياء اذا قلنا داخل فيها فلو كان انشيان متساويين اذ بالذات من حيثية
يجب ان يكون المراد من شيئين غير ما يراد من معنى الشيئية المفهوم من ان الشيئية التي هي حقيقة الشيئية لا بد
معناها من شيئية فخرج لان هذه مشتقة من شاة فالشيئية شاة لا شاة وصلد عن المشية الشيئية حقيقة الشيئية
بلا في لك وخلافه فلا مثل له ولا ضد ولا تداء والاشياء في الشيئية ضو لا يخرج وجا في مرحلة واحدة والاشياء
في الشيئية بلز للملاصقة والافتران ولو معنى وخروج شيئين من شيئين بلز لمفارقة والجهة والمحصور كانت شيئية
ليست كشيئية الاشياء كان دخوله فيها لا دخوله شيئين في شيئين بل دخوله عن خروج جرحه بلا مفارقة بلز
صفة ودخوله بلا ملاصقة حلول ومشاهدة بل بلا صفة فتوهمتها ما طهنا فاهم قال وما معنى ان ينجح جنة ويلبثا
واخر في المناجات السجدة اقول معنى كون الله تعيم رتبة ولادة مناجلة ومشاهدة ما في جنة العباد
نعم معهم لم يخلق الله في الوجود نعيم ولا لذة اعظم منها ما واليد الاشارة بقوله تعالى في الدنيا القدر سعة حق المتخصصين
المؤمنين قال تعالى فان الله قد اهل الجنة بما اكلهم ومشاربهم فلهذا يمتدحون ويكلمون في بارئ السؤال مع مدحهم وهذا
بشهر السلام ظاهر قد تم المسئلة الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وبه لا نستعير
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اجمعين اقول بعد فيقول السيد المسكين محمد بن زيد الدين الحسيني
حضره الجناح العالي الشان الوفي الاثر كان السلطنة سلطنة العقل والهمر سلطنة الملك والسلطان بة الترتيب
وتخرج ملوك الولايات والامانات والافتران اذا استبان من المؤمنين ببسط الامتداد في كل قامة ثم قال من الله على من
المؤمنين بالامان وحسن المنهج لبيان الحاطة هذه الذي عن سبيل ما اهل الاوديان وحافظ الاموال والامان
المحفوظين الملك المدان من غير كل جبار ومضطرب من مودة الانس والجن السلطان ابن السلطان ابن السلطان
ابن الحاقان ابن الحاقان السلطان فصل في بيان الحدود بالضموم والحدود بالضموم والحدود بالضموم وحققه
والتي في قلوب العباد محبة ودفع على ملوك الارض فبثت لهم فكما ذهب له الحكم في حكم السلطنة وحكم السلطنة
لهم بفضل في هذه الدنيا طول البقاء ومكة في رضاء كاشاء واجعل له عند حسن اللقوة وتوهمنا في القوم
توكل القاهر والسيما جمال هيبتك الباهرة واجعل عاقبة امره في نعيم جنة الدنيا ونعيم جنة الآخرة فان ذلك عليك
سهل يسير واست على كل شيء قدير وبالايجاب جديرا من رب العالمين قد افق الله اذ عاين الفقير الفقير الفقير
مسائل عظمي فتم على خيرة عزيمة وما اليك ببقية منيرة تشهد لك للطلح اب المحرم قد نظر واستف من الفكر
وقوة المختبر وقد نظر على محتشاشا في لقايتهم كلام الملوك ملوك الكلام هذا القبا لداك المحرم طلب

حوسد الله من الداعي له حسن الهداية والتوفيق السواء الطريق والتلازمة من التعوق بياها على جهة التقيد بشرها
 على جود التعمد والتدقيق فحق عليه ساق لا مثقال على سبيل الاستعجال مع ما في القلب من دواعي الشغال والأشغال
 شغال بمعاناة الحال والأزغال بما يفيض بالحال سائلا من الله المدد في الأقوال والأفعال ان يسمع التماسا لطيف
 لما يشاء قال ادم الله دولته دخل سلطنته فافارق الانسان هذه الدار وقد كان من المؤمنين الأخيار لمخبره
 بالجنة كما نزل عليه نوازل الأخبار ينتميهما انما الذي يطوق الجنة هل هو صورة الروح وحدها ام مع مثالها ام مع
 جسمه ايضا فان كانت الروح وحدها كانت ذاتها معنوية كذا التصور وهذه لذة ناقصة ومثل ذلك لا يكون فيه
 ترغيب للمتعين وان كانت مع المثال كذلك لأن المثال صورة برزخية لا تنقوم الا بغيرها وقوتها بغير الأجسام
 حال لا تتأخر رتبة الأرواح فاذا لم تكن لجسم لم تغد الروح زيادة احسن وان كان ذلك مع الجسم ثم القيمة حسن
 به ترغيب المكلفين لكن المعروف ان الأجسام هي في صورها هيمنة الان في الصور فيبعث من في القبول ثم يتم
 هل هو مثابه لتتم الدنيا ام طولها وهي في مكانها ام لا وهل يتاح اهل الجنة كساح اهل الدنيا ام لا اول ان المؤمن
 اذا حضر الموت حضر محمدا وعلى والائمة عليهم السلام وملك الموت وجبرئيل فيقول لجبرئيل يا محمد ان هذا من محبيك فافارق
 به فيقول محمد صلي الله عليه وآله يا علي ان هذا من محبيك فافارق به فيقول علي يا مفضل ان هذا من محبيك فافارق به
 فيقول مفضل يا علي ان لا تشفق عليه من لآلئ الشفيعه ثم تأتي المؤمن من روح الجنة يقال لها النسبة بنسب الدنيا واهله
 وماله ثم تأتي روح من الجنة اخرى يقال لها السخية لتخبره ببذل روحه فيسوقه الى لقاء الله ثم يكشف له ملك الموت
 عن جسمه فيقول له ملك الموت هذا نصرك في الجنة فيصعد به فيجد اهل بيته فيمعدون في ظل القصر فيقول له ملك
 الموت هولاء اولائك في ظل قصرك الحب ان نقلك اليهم فيقول علي بذلك فيظهر له ملك الموت بصورة جميله لا يشبه
 مثلها افراد المؤمنين فيخرج بابا يسود عتقا كما يجذب الجذب لمفنا طيسر فيدري اهل العصمة عليهم السلام ان روح
 المؤمنين حال فيصير ملك الموت لها قفرا بعدة تحت العرش لله تعالى ثم ياذن لها فتنافى الجسد فيصير عن تقبيل
 والتكفين والقبول فيمر به في عليه فاذا نقل الى قبره سارت امام حامله في رواية ترفعت على الجحارة ومعه القفا
 فخر ساجدة القفا حال قبض ملك الموت لها لا تخش بنفسها ولا تشع ونظيره ان الانسان حال الدخول في النور لا تخش
 ولا تشع في حال الخروج منه كذلك فكذلك الانسان حال الموت وحال البعث قال صلى الله عليه وآله وسلم كانا من الموت
 وكنا شقيقين فنبعثون فاذا وضع في قبره وشرح عليه اللبن والعقير اناه رومان فتان القبور فيقعده وتردده
 فيه الى صدره فيقول له اكتب اعمالك فيقول ليس عنك فتراس فيقول خذ قطعة من كفك فيقول ليس عنك فخذ
 فيقول ربيك فيقول ما عتقت فلم فيقول اصبعك فيقول ما عتقت على فيقول انا اذكرك بها قلت كذا وفعلت
 كذا في اليوم الفلاني والساعة الفلانية فلا يترك صغيرة ولا كبيرة الا ذكرها وهو قوله تعالى يا اولي البصائر لا تعبدوا
 الا بعباد صغيرة ولا كبيرة الا احصيهما ثم ياخذ ذلك الكتاب يضعه في عنقه فيكون عليه كجمل احد وان كان مؤمنا
 يستبرأ لانه ملوحتا وذلك قوله تعالى وكل انسان الزمان طائر في عنقه وخرج له يوم القيمة كما بايلاء مستورا فاذا
 فرغ رومان فتان القبور داني متكر ونكر وهما العبدان الاسودان الأزرقان واسهما في السماء السابعة وادخلهما في
 السابعة بطنان في شعورهما عظام الارض خطا ببذل واحد من رتبة من ارفان كان الميت مؤمنا حضر عنده علي بن ابي
 طالب عليه السلام ويا لانه عن جميع ما اراد منه وعلى يلقنه فيقول ان له ثم نومة العريس نومة لا يعلم فيها واعلم ان العبدان
 منكر ونكير ابائنا الميت بهذه الصورة الهايلة فان كان مؤمنا كانت دعوته منهما اخرا يكره وكفارة لجميع ذنوبه وان
 كان منافقا كان ذلك اقل عذبه فاذا فرغ من الحسنة المحققة بعد الجنة الجنة الدنيا فاذا قدم اجتمعوا في ارواح فيقولون
 لبعضهم لبعض اعدوا عودا بترج فانه يخرج من هول فاذا استراح سألوه عن اهل الدنيا ما حال فلان وما حال فلانة فان
 قد خرج من الدنيا فيقولون هو هو هو لا نعلم له بره وان قال تركته في الدنيا ترجوه فاذا كان يوم الجمعة يوم العبيد عند
 طلوع الفجر انتم الملائكة لكل واحد بنا قس من بوق الجنة وعليها قبة من قرطوبها من باطنها وباطنها من ظاهرها وادرك
 فيصيح بهم جبرئيل عليهم فيظفرون في الهواء ما بين الارض والسماء حتى ياتوا الجحش الاكبر عند قبر المؤمنين فيسبحون عليه
 فيبعثون هناك الزوال وعند الزوال يسادون جبرئيل عليه في زيادة اهلهم ومواضع حفرهم ومهم ملائكة

ج

ز

دته تدبر مع الروح فهو جسم حقيقي كجسم الحيواني والمثال وهو الحامل للصبغة الحرة والنفوس والعقائد
ثلاث حقيقي في هذا الجسم من ههنا جسم لكل ودرجته في رتبة محالها في رتبة في الكمال والشراب
والملبس والكاح بعد دقة لذة الجسد العنصر سبعين مرة وهذا الجسم حقيقي لا يفارقه الروح ولا يمار
ها الا بين شخصين فالتدبير اسرا في الصور نحة التصديق هو نحة الجذب فنجذب كل شئ الى قلبه متبع
ولم يستحازن في قول دخولها تلقى في نحر الاول مثالها في الثاني هيولاها في الثالث طبعها في الرابع
التقسيم في الخامس الروح وفي السادس العقل فاذا تفككت بطلت وبطلت فعلها فهي ليست بغاية الالهية
ولا مازجة لان المازجة انما هي في النفس النباتية والحيوانية اما النباتية فلا لها من نار وهواء وماء وتراب فاما
فارت عادت الى الماندية من عود مازجة لا عود مجاوزه فتعود الى النار وتمازجها وتكون
الى الهواء والمائية الى الماء والقرابية الى التراب وكل واحد يمازج مانه اخذ وكذلك النفس الحيوانية فاقسا
اخذت من حركات الافلاك فاذا فارت عادت الى الماندية من عود مازجة لا عود مجاوزه لانها في تلك
من قوى الافلاك بقدر حركتها فالتعلق بالطباع التي في الدم الاصفر تعلقا بنباد والدم الاصفر في العلة
التي في مجاوب القلب الدم النقي في البدن تقوم بالعلقة والبدن نقي بالدم ومعنى تعلقها بالطباع والطباع
الساكنة في القلب على هذا الترتيب حرارة ويوسعة وبرودة ورطوبة كانت معدلة في الوزن الطبيعي
بان تكون الاربعة خمسة اجزا الا ان البرودة جزان حصل منها رجا معدل فكونت عليه الافلاك فاعتدل في نحة
فناسها فاكسب من خواص قوة البرودة بواسطة حركاتها واشتعلت كواكبها فذلك الحمار المعدل نصيب من نحة الاجزاء
الداخلية من الاجزاء الماندية في السراج اذا ريت في الاعتراف الدخان والروح الحيوانية بمنزلة اسنانها فذلك
الاجزاء الداخلية عن النار فاما ان اسنانها فاما هي من الكثافة المنفعل بالقوة عن النار كذلك ذلك الحمار
المعدل نصيب الفعل بالحركة والحيوية الحيوانية عن نفوس الافلاك من طاعتها السارية بواسطة حركاتها واشتعلت
كواكبها فاما ان عادت الى الماندية من عود مازجة لا عود مجاوزه لانها في الحقيقة تعلق من طاعتها التي
هي صفات نفوسها من المفارقة يرجع كل الى اصله مرتجا معه كالقطرة في الماء فانهم وهاتان النفس بعد موت
تلقان باصلهما هذا حكم ظاهرهما واما حكم باطن النباتية فانها تنقي في القبر وهي عناصرها وقلبا وياضها الروح
والرياح من الجنة واما باطن الروح الحيواني فانها من طاعتها نفوس افلاكها وهي تلحق بالجنة الدنيا
كاملة والحاصل ان الروح لا تنفك عن الجسم الا بين الثنتين نحة التصديق نحة البعث فاجاب قوله دام
تاليه ونفسه الروح وعداها مع المثال مع الجسم وهو الذي ينفك في الجنة الدنيا الروح مع الجسم لان
الروح فيها العقل وهي في الطبيعة والجسم هو الحيوان والمثال وهذا كان حاسما لذة نفوسه من الدنيا سبعين
لانه حسنة معنوية وعلى هذا الجسم به رغبتا المكلفين واما الذي يبقى في القبر فهو الجسد الثاني الذي من عناصر
هو قليا واما الذي من هذا العناصر فانه يبقى في ذلك المثلثة كثيرة نكرو بعضا منها مثاله الزجاج فانه من النحر
والقلى وهما كيفان بمنزلة الجسد العنصري المعروف عند النعمان في اذيب ذهبت منه الكثرة وكان هو بعضه جليا
شقاقا يرى ظاهره مابلجند وباطنه من ظاهره وهو نظير الجسد الثاني الذي يبقى في القبر يدخر عليه صفة الروح وريحان
والكثافة نصيب الجسد العنصري انظر كيف خرج من النحر والقلى الكثيفين جسلا شقاقا لطيفا وهو ذلك القبر وهو غير
وهذا الزجاج اذا اذيب والوق عليه ولا يجمع جبر في الطبع كان بلولا كما لو القى عليه داء الحكمة الذي هو اكبر شيئا
فيكون بلولا يخرج في الشمس لا يجمع الا شقاع التي تقع عليه من الشمس وهذا من الزجاج بل هو غير بل هو هو واما ان
يقضاه حتى كان على رتبة من الاول وهذا نظير الجسم الذي يخرج مع الروح ويدخل الجنة المغرب جنة تيا هو الذي
اذا اذيب القلى عليه لا يكثر الا يبيض فغيره كان ماسا هو بلور بل هو غير بل هو هو واما ان كان صفة
فلما اذيب كان نجلها شقاقا فلما اذيب والقلى عليه لذة الا يفر من بلولا محرق ولما اذيب فانيا والقلى عليه لذة
فانيا كان الماسا اذ وضع على الشندان ومنرب بالاطرفة عاين ماسا لم ينكسر اذا ضرب بالاسرب هو الزمرير
النكر لهما ماسا مكعب وكل مكعب في كسر بالاسرب ينكسر مثلثا مكعبا وهذا علامة حتى تكونه لسانا وكونه

وقف

خاتمة

وقال في ذلك انما روحاني بال فرعون سوا العذاب لتأديب يرضون عليها عند داو عشتا ويوم تقوم الساعة جمع
على الوقف على الساعة وعلى عدم الوقف على عشتا فقال يرضون عليها عند داو عشتا يعني في الدنيا وقوله تعالى
ويوم تقوم الساعة يعني في الآخرة فكانوا يرضون على التأديب في الدنيا عند داو عشتا وفي الآخرة يوم تقوم الساعة عند
ظالمين نذير وقوله تعالى ادخلوا ال فرعون اشتد العذاب كلام مستأنف وقوله طال دوام دولته وبقائه له
وهل تكاح اهل الجنة كتكاح اهل الدنيا ام لا جوابه ان لا دلالة للتأنيدي في ذلك على ان تكاح اهل الجنة كتكاح اهل الدنيا
في الجنة المعروفة الا ان الكثرة في الجنة الدنيا بقدر ذلك تكاح الدنيا سبعين مرة وذلكة تكاح اهل الجنة الآخرة بقدر
لذة تكاح اهل الدنيا اربعة اضعاف مرة وسبعائة مرة وسئل الصادق عليه السلام عن نساء اهل الجنة كيف يبقون بكبار
فقال عليهما السلام ما معناه انهم اذا اتاه المؤمن لم يكن لفرجه من فرجه الا مولى الذكر خاصة ولم تكن زيادة في رجل
الهوا في الفرج بخلاف نساء اهل الدنيا فانها اذا دخل فرجهم لم يهوا فيه من البكارة وهذا المصنف عن جليل الله عليه
والصريح في ان تكاح اهل الجنة كتكاح اهل الدنيا وجه اخر انهم لما كانت ابدا هم في ذلك اللطافة كانت في الجنة
اذا خرج ذكره وجها اجتمع فرجها كالنار اذا دخل اصبع فيها ثم اخبرنا جميع كمثل قبل الادخال وليس ذلك لان
اجسامهم ذاتية ولكن لان اجسامهم حية لا موت فيها ولشدته صفاتها فقد بعث عنهم عليهم السلام ان المؤمنين
اذا جامعوا حورياتهم في جهنم فصدفها وترى وجهها في صدره ويروى عنهم عليهم السلام ان ترى عن تسافها من خلف
سبعين حلة يعني سوال ينبغي التنب عليه وهو انه قد روى عنهم عليهم السلام ان الحورية تعرض عن رعاها الفراع
والرجل في الجنة يكون بقدر ما بين ادم عليهما السلام وهو سبعون ذراعا بل قبل ثلاثون ذراعا فكيف يتوصل الى الخ
الحورية التي عرضها الفراع الى الجواب انه قد علم من ضرورة الذين ان اهل الجنة لهم فيها ما يشاؤون وان الاشياء
يخرج على حسب ما يحيط بها لهم فانما ارادوا موافقة مثل هذه تقولون ان الله على قدرها حال الفعل فاذا فرغ رجع على
حالة الا لا عند الفراغ ذلك فقد اعزى العليم وهو ان بل قوله تعالى قد رزقناه من الله فاعذوا به فان اراد ان يكون هو بقدر
الحورية كان كاشاء واذا اراد ان تكون الحورية بقدره كانت كاشاء وبقي تنبيه اخر يتعلق بهذا الفرع هو انه
قد ورد عن اهل العصمة عليهم السلام بينا المؤمن في قصر في الجنة اذا رأى الثور بطع في قصره فينظر اذا قد انشئت
صوره برها كما يرى حدم التور فيقول مر انت فاني ما رايت احسبك منك فتقول انما الله قال الله تعالى
مزيد فتزول البرة فيجاء معها اربعائة سنة ثم يفرق فان لا عن ملالة قال وبينما المؤمن في قصره اذا رأى ثورا ينزل الى
في قصره فيم انة ثورا يرتب قد فعل عليه فينظر اذا قد انشئت عليه صورة برها كما يرى حدم التور فينظر يقول
مر انت فاني ما رايت احسبك منك فتقول انما الله قال الله سبحانه فلا تعلم نفس الا الحق لهم من ثم اعين بينهم ان يقول
اليها فتقول لا تعلم يا ولي الله انما انك فتزول اليها قال فيعنفها اربعائة سنة في قوة مائة شاة فيفترقان
لا عن ملالة وفي هذا السؤال كثرة منه انه كيف يجامعها اربعائة وقد خلق الله ابراهيم الخوف لا يستغنى عن الطع
والشرب كما هو معلوم بالوجدان والاخبار الجواب انه في حال جماع الحورية ياكل منها ما كل فأكثه وكل طعام وتعلم
منها ما كل يحصل منها ما كل قوة لانه يقتطف من خدها اذا قبله اكل ورد ورجان وكل فأكثه من خواص الجنان
فما اذا قبل كل شرب وكل طعام ومن موضع الجماع كل قوة ونشاط وجد كابتغى العقل من امة من سرته اللذة
والقوة والجد كما ذكره صاحب عين الحيرة وهو كتاب في الحكم ذكر فيه الاشياء التي تغلب في القوة الحرة والفرقة بين
ومنها جماع الشاة الجبل الحيواني فانه يغلب في الحرارة الغريزية فزيد في العمر في ذلك الاشارة بتوليد قوله تعالى
الذرا الآخرة للحيوان فهو حال الجماع ابلغ في تحصيل ما ذكره من جميع لحوائد الامالة الزيادة عند ملك مقتدر
والذو ذلك الاشارة بقوله تعالى انما صاحب الجنة اليوم في شغل فاكهون فقال تعالى فاكهون بالطف شارة في ما ذكرنا من
عنهم عليهم السلام في شغل بالافتناء والابتكار بالجملة هذا الجواب بالكلية وهذا الدليل بالاشارة ومنها انه كيف ياكل
معها وقد ورد ان تقصروا اهل الجنة من ما يوتون من امر ومرتبة خيرا ويزيد من رزقهم وذا يفيض كل دلالة
ظاهر من باطنه واطنه من ظاهره وان كان من هب ونضرة فكذلك لا تذهب الجنة ونفسه ما شاة ذكرنا ذلك
والاشارة بقوله تعالى فواينهم من فضة فاذا كانت قصودهم كذلك كيف يمكن الجماع فان اهل الجنة في

على الانسان فترى يسر ولا يعلم سبب السرور وداود يحزن ولا يعلم السبب وداود يقبل على الطاعات فداود
يقبل على المعاصي قد يقف فلا سرور ولا حزن ولا افتبال على طاعة ومعصية وايضا هذه الطاعة التي يقبل
عليها ان كانت من ذاته فاما ان بعض الاحوال يقبل على المعصية وكذلك المعصية وان كانت من غير فلا تقوى
لله طاعة ولا عقاب عليه على معصية لا تلتزم بمعصية قول اما السبب في ان الانسان يحصل السرور ولا
يعلم السبب ويحصل الحزن ولا يعلم السبب فقد اشارت الاخبار عن الانبياء الاطهار عليهم السلام الى ذلك
منها انه قد مضى ما معناه ان الامام عليه السلام يدخل على السرور لا محال صالحه وقد سمعت شيعة فاذا دخل عليه
ذلك دخل على كثير من شيعة في مشقة اخرى مغربا وبيان ذلك ان الشيعة كما سمو الشيعة لانهم من شيع
ائمه عليهم السلام او من شيعتهم لم يخل في الاول يكون الامام عليه السلام بمنزلة المنبر ولا يرب كل ما يدخل على المنبر
من صفات ذلك كقوة توره او عرضي كصفاء الهواي فانه يزيد في نور الانسنة وكذلك ما يدخل عليه من خلقه
او كدوره فانه تدخل على الانسنة وكذلك ذلك اننا انتم المشايخ فان ما يدخل على المتبع من الانسنة والانسنة
يدخل على المشايخ ولا يرب فيه فاما فلنا على كثير من شيعة لان بعض شيعة قد لا يحسنون بذلك والا فادخل
على الكل الاستناد وعدمها ثم هذا وجهان احد هما دخول السرور على الامام عليه السلام من عمل المؤمنين الطاهرين
من عمل المعصية هل ذلك بواسطة ام بلا واسطة اما رجوع ان الطاعة والمعصية فلا يتحقق الا من العمل على العمل
مع العمل يرجع السرور الى الامام حينئذ قبل العمل اذ فعل العامل قبله واما الواسطة فمنهم من يكون ذلك بالواسطة
ومنهم بغير الواسطة والواسطة كالانبياء عليهم السلام فانهم وساطة بين الامام عليه السلام ونايهما هل يرب
استبنا السرور والسرور من الامام ومبادي استبنا الحرب والحزن من تجلب الامام لا الظاهر ان ذلك من عيشته
السرور من سبب مبدء سروره من جهة عقل الامام عليه السلام واما الحزن وسبب تجلب الامام عليه السلام لعيشة المعصية
ولولا ان ذلك عند ما عاد اليه فانهم ومنها انهم من مؤمن في مشقة الارض او من غيرهما الاول من مؤمن بعمل
وفعل كعمل حتى انهم انهم من عمل الدنيا ما يتدبره لغوه لشدة المشاهدة بينهم ما وان كان احد هاهنا هل الحزن انما
وانا دخل على احد هاهنا فخرج او حزن دخل على الاخر وان كان بينهما بعد مشقة في ذلك التوفيق للجد الواحد اذا تأمل
تألم من المعصية التي يقرب منه فيقتل مائة بدهوظاها منها انتردى عني علمي ان الانسان اذا فعل
حسنة في وجه نفسه دخل عليه السرور وهو لا يعلم واذا فعل في حوائف سيئاته وجه نفسه دخل عليه الحزن وهو
يعلم وانتردى في الحسنة اذا شاهدتها النفس انبسطت لان الحسنة انور ووجود حياء فتوقد بذلك النفس
وتعبط وهو السرور وعلامة جلدة البطن اذا شاهدتها تسببات تعضبت لان السيئات ظلمة وعدم وضئف
ومما فتضعف بذلك النفس فتضعف في القلب فان كان لما مضى في غما هو ضغط القلب الاجتماع النفس الحوية
في القلب عن الامر ان تصورته فيما مضى ان كان لما يقبل سمي هاهنا وهو عصر القلب هو امر من القم لا ان يمانز
قتل لشدة اجتماع النفس الحيوانية في القلب بقوة عن الامر المتصور فيما يستقل واشفاقها من القم والهم هاهنا
الحزن وذلك للمعصية واما وجهها على الطاعات في بعض الاحيان فاعلم ان الانسان خلق من وجود ومابية
والوجود قبل الاجتماع بالماهية صورة صورة ملك وهو ملك في تلك العلوطين والماهية قبل اجتماعها بالوجود
صورته بصورة شيطان وهو شيطان من سكان سجن فزنت تلك الصورة العاليه وصعدت تلك الصورة
التافذة واجتمع مظهرها لما بينهما من حاجته كل واحد منهما الى الاخر في الظهور ولشابه كل واحد منهما بالآخر
في تعاكر الجهات والاطوار والشئون مثلا اذا وقع الوجود عند درجات تحت الماهية عشرة درجات واما ما لا يوجد
لاكل الحلال مالت الماهية لكل الحرام وكل شئ منة يقابل شدة من هاهنا اجتماعا كان الانسان من هاهنا في الظهور
والوجود هو السلطان الحاكم على الحيز والعقل في ذره والماهية هو السلطان الحاكم على الشدة والقسمة الآتية
في ذره وفيه كون الوجود سلطان الحيز ان الحيز من هاهنا فاستدار هاهنا وجنود هاهنا وفيه كون الماهية
سلطان الشدة وكان ذلك هاهنا من هاهنا الماهية واستدار هاهنا وجنود هاهنا فاعلم ان الانسان مرتكبا للوجود
انك هو التوراة الماهية التي هاهنا فاعلم ان ذلك ميل الى الطاعات والحيز من هاهنا الوجود ودره ميل الى المعاصي والشدة

وذلك فيكون انما يتحقق ذلك
لعمل المعصية في
معصية راجعة الى خلق
من الطبيعة التي خلق منها

وقف

هو بحر من ماء بارد في كل سنة يحد فيه طائر يسمى طائر قنبر فيسبل الاركان في انتركب في تفصيل الاركان
 فقط بحرية من حديد ماء تدل الارواح عند وفاته فقط في حوض الماء فاطمرون على غلابة وضع معدوم وحدهم
 قنبره احدى اقسامه حادة من ماء سبعة اصباع ربع حده وقطر سبع حبات من الاول فقط في حده ثم بعد ذلك
 مع من الماء وهو سبعة حده ونصف فقط سبعة ايام في تمام فقط في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 لجميع ربع حده فقط في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 وهو الربيع الشريفي في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 بغيره ويطلق به في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 ثم فقط الماء عن قنبره في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 يكون كونه في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 لا يوشا في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 لعل الثالث عند قنبره في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 يوم اقوى من يوم اقوى من تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 تكوينا في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 وان فقط الماء في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 المستقر في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 وضع في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 وقدم في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 من ومن الماء لاول في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 مرات وقدم في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 ايضا في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام
 ولا تسمه من خطا في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام سبعة ايام في تمام

الشمس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين وعلوهم في قول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحمدي
 على من جناب على الجناب وسلافة الاعيان والاباء المستطاب ولين الاكابر المولى الاخضر ذي العقل الانوار
 جعفر بن محمد الزاهد المشتهر بالقراب فضع الله عليه ابواب هذه واراد مبدء وفهمه واخذ بيده في ضاه وزياره
 بعد الله في سعادة غوره وزياره وجرى على حسنة الابرار والارادة مشرعه وحفظه من كل قبيحة وصدقه وزياره
 ورعا وهرمته محمد الزاهد فامير رب العالمين مسائل في حق خفية عميقة طلب من محبة الذي له جود شرعت في غروب
 انشأ الامم ملك الجناب على سبيل الانشادة والاحصاء اعلا على صفاته في القارة وفكره في القارة وحصل كلامه في
 منشا والوجود في حالي في من السوال بما يحتاج اليه من فضل على حسب مقتضى الحال دون والله الاستعانة في
 التمسيد ورواه عن عبيد معنى الكشف وان المكشوف له هو ربح على النفس من حاق حقيقة ذاته في غيبه من غير ان
 ان يقول علمه وقول الله تعالى الكشف هو كشف الحجاب التي على الحجاب في حقيقة ذاته في غيبه من غير ان
 على انشاء من مباحث عقلي في الحجاب المعقولة ومنه كونه في الحجاب في كونه معنوية في الحقيقة في غيبه من غير ان

الأرض لقوله تعالى انزل برون امانا في الأرض نقصها من طرافها وان علبت عيون العلماء والاشادة الى اننا علموا بها
 الأرض بالأرض ننشأ في نطفها بالانحياز العلية هي للوح محفوظ في العالم الصغير الحيوان وذلك الصغار المعبر عنها
 الأرض بالانحياز الله تلك الأرض قال الله تعالى والله انبتكم من الأرض نباتا وذلك باعتبار رصدها وتعلمها اذ ما باعتبار
 حلقها الثاني في صورها الانسان والعالم للذرة وضعه على العرش في تلك الورق المأبثة في تلك الأرض في القصور
 الثانية في اللوح المخطط انما قامت ونقوت بالثبوت لا خصر في ثبوتها ومنقوشة عليه وهو الركن الايسر لا على
 العرش فهو حرف ذلك الكتاب في موضوعه فيدهور ركن العرش في موضع وضعه على العرش ومعبأة اذ ادم في الجفوة
 اخبرهم من علمهم وانهم قال الله تعالى واخذ بلك من بني آدم من علمهم ودمهم ورتبتهم وكانوا منقوشة راسه ونصتوا الى بيته
 وهكذا حتى يخرج من صلبك الف في مثلها فانه سبحانه يخرجهم هكذا ولكن استخرجتهم في حيال والله اخبرهم بحقائقهم في عالم
 للذرة فادى موجودين وخالطهم مشافهة وادى الى ما طلب عيانا وهذا في الابل في ابل الله في الله وادى الى ما كان
 شهد ما ان يقولوا يوم القيمة اننا كنا على غافلين وانما حصل الاعطاء لهم قبل السؤال فوالا لوجه اعدائهم لما فاض الوجود
 في نفسه فقدم بعض اجرائه وذلك لقوة القابلية وكانوا اول فاض لقلب انصاهم بالمبدء فاهلوا الاعطاء قبل السؤال
 لأن يجاوبهم بعد موتهم فقدم على توسلهم فيعلم عليهم قبل من بعدهم مثال لو كانت لك دنان احدهما متصلة
 بجزء الماء والاخره فانما تنزب من ذلك الأرض فاعلم الماء على الأرض المتصل وسقيتهما بالانحياز من سقى اخرى وادى
 سقى الاخره من سقى المتصل وان لم تطلب الماء فلما كانوا واسطة فيجب لك انهم قبل السؤال في الحقيقة لما العيون
 اعينهم ذلك اعطاهم قبل السؤال لأن عبت لهم قبل ايجادهم وقبل ان يكونوا سائلين ولكن بعد ايجادهم لا يسبقونه بالقول
 قلت لم خلقهم الله قبل غيرهم فان هذا تقدم منه لهم وناظر غيرهم فلا يكون لهم فضل على غيرهم لأن الله هو الذي تقدمهم وناظر
 غيرهم قلت هذا حق الله سبحانه هو المقدم وهو الموفق ولكن قد من تقدمه ولتو من تأخره وذلك لأنه اذا فاض الوجود لم يكن فيه
 ان ينشأ الاجرائه القرب من المبدء بل هي في تقدم بعض على بعض وذلك هو ما عكس في ذواتهم لأن البعض الذي تأخر انما
 تأخر لأن من قام قابلية للأجزاء وجود المتقدم فذلك الاجزاء المتقدمة هي من عندها والله تقدمهم واخر غيرهم وتقدم من تقدم
 نفس تقدمه في العلم ويخبرنا ذلك ما في ذلك تاخير من الله مساو في التأخر من تأخر في العلم وادى ما تقدم تقدمه الله على تقدمه
 المتقدم وتقدم تاخير الله على تأخر المتأخر في ذلك العلة هو ما الى الله ان يطلع عليه الا وصيا عليهم السلام الا انفسهم
 واما قولهم لا يرون علم ان الخطاب في حق من حضر مجلس الخطاب وهم اهل المشافهة هم المقربون واما غيرهم ان كان مرتبا على
 فانما يصل اليهم ثم ذلك القول وهو الفعل او قول الواسطة وهو فعل الفاعل على تأخرهم واما تفرع دخول الجنة على الملافة
 بالتمهات دين فغيره فكله وهو انما بعد ادى المطيعين لان لم فاقون نزعتم عنكم ما اعطيتكم لان ما اعطيتكم لا يخرج عن نصيحتي
 وهذه نعم تنوار فغيره مما بالخوف من ان الثبات على الجاني التي عاهدتوني بها لم يكن قلت لست بملئ وعيد ببيتكم وعلى ابيكم
 واماكم والا تمة من لدا انتم فقلت على فان تبين علي ما حق فلقول على ذلك ارحمكم الجنة يرحموني للثبات لادم وهو باعد
 العاصين في القرب من عونه لم يجيبوا لا فتنطو من حمى ادام التكليف لكم باقيا فان جنتي في ذواتها انتم وقبلتكم
 وادخلتكم حتى يرحمني واما لا اكتشافه بالتمهات بالتحديد وعدا عدمه فاعلم ان الاخذاء حسب طاهرها مختلفة حد ولكنها
 متفقة في القصد المعنى فاورد من ان من قال لا اله الا الله دخل الجنة في جميع شرفها ما يرد منها وادى من قال لا اله
 الا الله مخلصا دخل الجنة ومنه مخلصا ان محمدا لا اله الا الله تعالى الله تعالى الله وهذا معنى الحديث المذكور وورد من قال لا اله الا الله
 الله دخل الجنة بشرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها
 ولعن وورد ان شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها انما هو شرط طاهرها
 عشر في الله وان شجرتهم عباد الله وان عداة هم عداة الله وان محبة الله وان الله وادى من القتل وادى من الزكوة وصيام شهر ربا
 دعي ثبت مع الاستطاعة والا لم يعرف والحق على المتكبر مع شرط طاهرها جميع ما الله وليب و ذلك مع الانحياز بدم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المسكين محمد بن زين الدين الاميني انشدكم في بعض العارفين الطاهرين الحق واليقين ثلاث مسائل يريد من جوابها وانما يعلم الله متى في شغل وعلان وكان لا يكون

ترجمة

باب

ترجمة

باب

ترجمة

باب

ترجمة

ولا يمكنه ذلك لأن من أهل الاستحقاق الجواب فحصلت سؤاله متنا وجوابي عما يقبيل له الصواب قال أتد الله تعالى
 بسم الله الرحمن الرحيم محمد الله ربنا العالمين صلى الله عليه وآله الطاهرين أتأبى بك يقول القعد المسكين كاطع من على
 التمسك في سائر الأقسام لا استناد للمحقق المدقق الخ ورضعه قال الأول أن ما زاد كل خلق من المخلوقات لله تعالى بما شاء
 هو الموقوف في خلقه وإيجاده لا وعلى الأول من أن يكون اسماءه لها القول ما دخل فخلق الأشياء أتد على ما يقبيل
 اسماء من عبدكم المسكين بسم من اسماءكم أراي في بعض ما تذكروا أنها ثمان وعشرون اسماء لا تزيد ولا تنقص وذلك لأن
 القصد والحوادث بعد المشية والإرادة والقدر والقضاء ولا مضاً هو العقل الأول لله هو العقل لكل وبقيته
 ثم أخرج الكلية وبقيتها الأروح ثم النفس الكلية وبقيتها النفوس الطبيعية الكلية وبقيتها الطبائع ثم المادة الكلية
 وبقيتها المواد الأخرى ثم المثال لكل ما خلقه من الأشياء الجزئية والأفان السعة من الخشع والاعتزاعه بالاعتزاع
 التي تسمى آثاراً ثم الهواء ثم الماء ثم الأرضون التسع ثم الملك ثم الصخرة ثم الكون ثم الخمر ثم الجنة ثم الطعام ثم الخمر ثم
 الله وهذه الثمان وثلاثون خلقاً وازاظم إليها الأفعال الخمسة أصلية المشية والإرادة والتقدير والقضاء والأعتناء بتغيير سائر الخلق
 مخلوق أقول أعلم أن الوجود المقيد من العقل الأول إلى الخلق يجمع مراتبه وأفراده ومعرضها وأعراضها وأربابها على ما علم من جمع
 الأشياء لا يكون شيئاً إلا باسم من أسماء الله وتفصيل ذلك لا يدخل تحت علمنا وأزكنا فسلم تعالى الله سبحانه بعض بطلانها وأما ما ذكرنا
 الثمانية والعشرين الاسم لأن لها وفيه يقسمون مراتبها على تسعين دائرة العقل ودائرة الجهل ومرتبة دائرة العقل ثمانية وعشرون
 مرتبة منها حرف الكونية ومرتبة دائرة الجهل كذلك ثمانية وعشرون حرفاً بعكس دائرة دائرة العقل وأدلة ثمانية
 الصقل هو بأزاد البدع والنفس بأزاد الباعث والطبيعة الباطنة المادة الأخرى المثال الظاهر وجهه الكل الحكيم والعقل المحيط
 والكسبي والشكور ذلك البروج غنى الله من تلك الثمانون المقدر وفلك نحل الرب وفلك المشتري العلوي وفلك المريخ الظاهري
 فلك الشمس والقمر وفلك الزهرة المقصور فلك عطارد المحيطة فلك القمر المبين وكرة الأرضية التي بعض كره الهواء المحيطة كره الماء
 المحيطة كره التراب الميت ومرتبة الجماد العزيز ومرتبة النبت الرزاق ومرتبة الحيوان المنك ومرتبة الملكات القوتى مرتبة الحق الخفية
 مرتبة الأوثان الجامع على كل مرتبة الجامع على كل درج القدرات فهذه ثمانية وعشرون حرفاً من حروف الكونية على ما علمنا
 الأصحبة لتبدي من العقل الأول بالأفعال النفس البقاء وهكذا إلى آخر الحروف وما ذكرت الثمانية والعشرين سمى ذلك مراتبها
 بأزاد هذه المراتب الثمانية والعشرين اسماءها بالحروف الكونية وهي كليات الوجود ومرتبة ثلاث العقائد وهي دينيات
 كل مرتبة من هذه الثمانية والعشرين كان يقال لكل مرتبة من مرتبة كلية اسم من أسماء الله سبحانه وتعالى ويكون غير متعلق
 هو بأزاد تلك المراتب الكلية فكان ذلك الجزر رأس من ذوات تلك المراتب وبيان العقل بأزاد الاسم السامع وكل مرتبة من
 جميع عقول المخلوق كل مرتبة من ذوات العقل الكل ولأن ذلك الاسم رأس بعد جزئيات ذلك العقل بكل مرتبة من ذوات
 العقل بأزاد اسم من ذوات من ذوات الاسم البدع وعلى هذا فاق من آثار الكونية بالترتيب من تياتها إلى تسعة والجزئيات
 تلك الأسماء وما ذكرت في العدد من الأراضين التسع والملك والحقير والشوق الخ فذلك من دائرة العقل وأما هو من دائرة
 الجهل فلا يدخل في علم دائرة العقل ليكون أدرك ذلك المراتب العقل الفصل لها من مراتبها المذكورة وغيرها فلا
 تكون بأزادها قال سله الله تعالى على الثمانون العز من كل شيء فيذكر بأزاد اسم خاص به بل يطلق عليه سائر أسماء
 تارة واسم الأخرى فكل من تلك الثمانية وعشرين اسماً ويكون بأزاد اسم كذلك فكون دائرة عليها قولاً لكل درج لها
 خاص به من ذواتها غير اسمي الشية بل ويكون ذلك كبراً من اسمي الشية مثلثة لوال عقل رزق بين اثبات الذي هو بأزاد اسم
 الرزق وبين الحيوان فكذلك هو بأزاد الاسم المنك العقل بأزاد اسم غير اسم النبت وغير اسم الحيوان وذلك من حيث يكون العقل بأزاد اسم
 الحيوان من الأراضين الوحشة والخوف والحقير وغير ذلك قال سله الله تعالى على الثمانون العز من كل شيء فيذكر بأزاد اسم
 على تياتها الثمانية والعشرين باسمائها الخاصة المخصوصة مع ما هي بأزاد اسمها من تلك ما نبتوا بالشفقة والعطف
 على علمنا اسم الله البدع بأزاد العقل الأول مشا وما خلقه وهكذا وان المشية والأبداع هل هو المنسج لبدع من
 وان اسماء الأرواح والقدر والقضاء والأعتناء هل هي الشؤن من المريد والمقدور والقدر المصطفى أم غيرها أقول
 متباينان الثمانية والعشرين واسمائها الخاصة وكذلك بيان اسم الله البدع بأزاد العقل الخ فقد قلته وكذا
 امتان المشية والأبداع هل هما مفسثان فكل المشية والأبداع هو فصل الله عن حقيقة الحقيقة فهو بمنزلة العقل

والحقيقة المحررة بغيره الأفعال الواردة بالفعل جهة العلية وبالأفعال جهة العلوية لا الشدة لأنه غاية الولاية
 الامكانية لا الوجودية والآن ذلك الاشارة بقوله الحق تعالى من كان من الله منية الله والمنية التي هي الوجود
 لا تتركب من طبع بل هي من الله تعالى الطوع منه وقلة الاقرب اليه منه فكل شيء مما سواه الله فاما هو شيء بالمشيئة
 التي هي شيئا لا شيء من هذا بحسب الظاهر فالحقيقة والله سبحانه هو المنية بمعنى بالمشيئة ماساؤه وهو الطوع
 يبدع بالاملاء ماساؤه واداد ذلك لأن المشيئة مرجح لا تمشي عباد عما اشق منه وهو المنية وكذلك باقي
 الأفعال والمنية هو الصفة وما فوقه به وهو وجه الفاعل على الفعل لا بد من ذلك الفعل لا يتحقق بذات الفاعل حيث
 ذاته وانما يتقوم به من حيث فاعليته وذلك هو وجه الفعل من الفاعل على الفعل وهو لا يتجزأ عن نفس الفعل كما اشار اليه
 صلى الله عليه وآله بقوله خلق الله المشيئة بنفسه ما هذا هو معنى قولنا ان الله هو بمعنى بالمشيئة وكذلك الآراء والفرد
 وغيرهم افعالهم فاعمالهم صلى الله عليه وآله تعالى المسئلة الثانية ان المعراج ليسنا نحن صلى الله عليه وآله الذي نعرفه الآن عنكم
 ونعلم فيه هل كان في كل شيء بحسبه وما يناسبه بان يكون سبوعه من جهة الأجزاء بحسبه المشيئة في المثال بمثل ذلك
 بآدم وفي الطبيعة بطبيعتها في النفوس بنفسه في الارواح برصده في العقول بعقله في مرتبة اولاد في بالمشيئة التي
 هي الحقيقة المحررة في اصطلاحهم كان عرجه وسيره في كل مراتب المذكورة بالحسب الشريف على شرف الفخامة وشأنه انقول
 اعلم ان نبينا صلى الله عليه وآله عرج بحسبه ماساؤه الله فيلزم قوة في الوجود المقتد الا ورضه الله عليه بحسبه ماساؤه
 وعقله وتغير في كل مرة عرجه مقام اولاد على جميع ما في الدنيا والجنة والبرخ والآخرة وقد اشار الى ذلك بقوله
 الله عليه وآله في حق ابراهيم عرجه عليه ما قال في الوان الله لها الجاش التي تبارك الآخرة في جنة واحدة فاستكمل الهمم
 التي تبارك في جنة والآخرة في جنة اخرى وذلك لاننا لم نخرج من البشرية بالحسب البشري لم يحسن مهلن يكون سبوعه
 في الدنيا على نحو سبوعه في الآخرة بل نحن عرجه ومعنى ان الدنيا في جنة والآخرة في جنة وبالحسب الذي قد عرجه في جنة
 والزمان والزماني جميع ما به ما لا يتجاوز ذلك وقف على كل ذرة من الوجود من الارض والجسم والمكان والزمان والجزرات والذرة
 عند صددها من الفعل لا الوجود وفي ذلك الحال شاهد الله خلق مخلوقاته التي هي العلم والية الاشارة بمفهوم قوله
 تعالى ما اشهدهم من خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا فاستأنى بمفهومه ان الله سبحانه
 اتخذ الهادين اعضاءا واشهدهم خلق السموات والارض خلق انفسهم حتى تجاوزوا ما فوقه من كان الحسب الشريف بغيره
 مقام اولاد في اضطرار حتى كاد يفتي فاعا واصل الى ذلك بحسبه الشريف لأن مرتبة جسم من على عليين وهو اعلى مراتب
 مشيئتهم بسبعين مرتبة فانهم قال صلى الله عليه وآله ان الله تعالى ان الله تعالى في عالم المثال والاشباح وعالم النفوس هل هاشيئا من
 ام شيء واحد يعبر عن كل واحد منها بالآخر والى الله اذ كثر واخر اظاهرا باطنا اعلم ان عالم النفوس هو صور الدورات وهو صور
 الوجود داخلها من الحسب الاول والمادة الثوابية تتولد من الصور التكليفية في الملق الثاني وهي صور نوعية خلقت
 الطينة من عليين والطينية من طين هذه الصور فانية للوجود بمعنى ان تبدل الوجود فان تدرك من وجودها
 وذلك الوجود هو مادة وجوده الثالث وهو صورة التكليف في الذرة المعبر عنها بالطينية وهذه المادة والصور
 من على اوجها من مفعول الله فقولنا الله هو ذراته التي هي الصور فانية للوجود بمعنى ان تبدل الوجود فان تدرك من وجودها
 والطينية والكبر والقسوة والاستقامة والاعوجاج والظلمة والغلط والقرب من الحسب والبعد عن ذلك ما عاين المثال والاشباح
 فهو على هذا النحو ان تلك الصور تقوت بالذرة تحت الوحي المحفوظ وتسقيت بما العلم وهذه تقوت بالاشباح فانية
 الجني وتسقيت بما الحسن المشرك في غير الاذن صور النفوس في الصلوات الظاهرة صور عليية وهذه صور جسمانية فانهم والحمد
 لله رب العالمين الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وبه نستعين ولا نعبد
 الا الله ربنا العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المسكين محمد بن زيد الدين الاحمدي استغفر الله
 الاخوان المحضين من الاعمال الصالحة والطايبين الحق واليقين بمسئلتين يطلب جوابها على سبيل الاستعجال مع كل الالباب
 وتعتبر الاخوان فكنت ماحض من ذلك لشوا ان لا يخطئ الجواب بالمعصية والله تفرج الامور فان صلى الله عليه وآله
 للصحة حين يقول يا ابا عبد الله يا ابا الحسنين كيف يقصد الخاطب بخطابه الذي هو يقصد قوله عليه السلام في هذا الخبر
 بصحة من صفاته الجارية ولا الجلال التمام بقصد شيئا انعم على التقديرين بان يحصل القول من حيث التكلم بلك التكلم لا بصحة

قال

انقول

في ذلك النفوس والاشباح
 المتشقق من هذه المادة
 والصورة

قال

ولا يزال عليها السلام
وليست العلوم الحقيقه

وَقَدْ بَقِيَ بَعْضُ بَطَاقِ
الْعَقْلِ عَلَى الصَّوْ
رَةِ عَلَى النَّفْسِ
وَالْأَفْئِدَةِ

کمال نقطہ حقیقت الوجود و الہی و ہر وجود

J6

و

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربنا العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين أقابعد فيقول العبد المسكين أحمد بن زيد الدين أنه قد
بعث إلى الأكرم المستقيم الولي الحكيم الكبير ابن أبي بكر الشيخ ومفتا ابن أبيهم بية الله مائة مسائل قد استشكلت من بعض
عشائره في الفوائد وغيرها يريد بها أنها وأنا على حال لا يرجح بيني وبينه مثل ذلك ولكن لا بد من الجواب لأنه سأل الله نبيه على

قبل إيجاد العلم والعلم دليل ظاهر صريح على ان العلم الاول هو الذي لا لأنه هو الذي قبل إيجاد العلم المطلق المعين بالحدوث
 وقبل إيجاد مطلق العلم والعلم الذي وقع بالإنشاء هو حادث فليكن المراد بالعلمين المتحدتين بل الاول هو القديم والثاني
 هو الحادث وقرينة التشكيكهم من الاطلاق قد ذكرنا القبل لا يدل على الحدوث الا اذا اريد بالقبل لا ابتداءً لكن استعمال
 بمعنى الابتداء والانهاء مشهور خصوصاً مثل هذا المقام واستواءه بالنسبة الى جميع الاشياء لايناك ونزاعاً بالقبل
 الا لاينة لا تقام عين البعدية بجملة واحدة وفي الانتهاء يامر هو قبل كل شيء يامر هو بعد كل شيء قال سلمة الله تعالى ايضاً
 قلتم ان المشية بالنسبة الى الله تعالى لا وصل به ولا فصل عنه ولو فهم مرادكم فيمن لنا وجبنا هذا الكلام منكم وبعض علمائنا
 في جواب السائلين بالنظر عين ثباتكم وقدمنا الاشكالية على السيدات السيد محمد بكنا سلمة الله عز وجل وانهم
 المراد اقول نعم ذكرنا لك في معرض جواب دوره الحكماء على المتكلمين من المخصصة قال الحكماء المتكلمين قوله انه تعالى قبل كل
 شيء وهذا لا يصح ان لا يخلو ان يكون سبق الاشياء مدة او بدون مدة فعلى الثاني يلزم اما حدوث الواجب وقدم العالم
 واللازمان باطلان فالمرزومان مثلها وعلى الاول اما ان يكون المدة متناهية او غير متناهية فعلى الاول يلزم ما لم يرد
 في الشق الثالث من حدوث الواجب وقدم العالم لا لأنه يكون متصلاً بالعالم وعلى الثاني يلزم ان العالم الى ان امره يوجد
 غير الدين الرازي وهذه الشبهة بقيت متبقية على الاذهان الى الان فاشترط في جواب تلك الشبهة بانها تسهل ولا يصح فيها
 بان هذه النسبة التي يلزم منها ما ذكره الحكماء لا تقع بين شيتين الا اذا كانا في وقع واحد وليكن بكل الاول والامكان نسبة
 من القبل الاربع وليكن موصوف باثبوت ان الله سبحانه واسمته وصفته والخلق اسماءه وصفته وليس بينهما وبينهم
 اجتماع ما فرضه الحكماء ولا ان الوصل يلزمه الاقران الموجب للحدوث ولا فصل بالالما وجد عنه شيء وايد ذلك الى جعلها
 سبحانه دليل في الاتفاق السراج فان اشعته لو تكن متصلة بل ان طرغ المتصلين مما لا يقع اقرب من الإشعاع الى التلج
 لا يصلح ان يكون متصلاً بالترجح لا لأنه لا يكون ميل الابداء وانما هو نور والجرم الذي يليه من التلج لا يكون نور الابداء وانما هو
 منير فلا مماثلة ولا وصل ولا فصل والالما وجد الإشعاع ولا ان الوصل والفصل من جهة الحوادث لا يقع شيء منها
 الا بين حادثين انما امر الكوان الاربعة فالفصل يلزم منه الاقتران والوصل يلزم منه الاجتماع ولا يكونان الا بهيئة
 والمشيئة والارادة اذا نسب الى الاول لو تكن بينهما وبينها نسبة من القبل الى اربع لسان الظرفين وتعارف العالمين وال
 لحظ انهما قائمان على ذاتهما اي قائما بذاتهما قيام صدورهما وتحقق فلا وصل ولا فصل لأنه تعالى وحده لا يقرب
 يحصل منه الوصل ولا يبعد منه بعيد يحصل منه الفصل لأن هذين الحائرين من احكام الوضع فافهم قال ايضاً الله تعالى
 بيننا ان الاول هل واسطة بين المقدس والمشيئة فان قلتم به فاصنع كلامكم لا فصل عن ان الاقدس حيثن واسطة وجر
 لنا ما بين الاقدس والمقدس هل هذا مثل التقدير والمقدار الذي على التقدير حيث في بعض الاخبار بيان الله سبحانه
 الخلق اثنين تقدير ومقدار الى اخره او غير ذلك بان يكونا شيئاً واحداً من جهة اللفظ وبثبات الحقيقة في ذلك على التقدير
 واخر جازم ان الظاهر في التور والاصحاب من الزور والفرور - اقول انه كلامه الاول على الله مقامه واعلم ان المقدس
 والاقدس ليس بامر كلي ولا استعماله مادية على مرادهم منه من انفس ولكن اي تدين للحجج بالعلم ما يظهر علم انهم يريدون
 بالمقدس الذات الحق تعالى والله سبحانه عالم ويريدون بالاقدس الروح القدس اعني الروح القدس فبذلك روح القدس
 يطلق على جبرئيل عليه السلام قال تعالى قل له روح القدس من ربك بالحق ويطلق على الروح من امر الله وهو عقل بكل
 وعلى روح القدس هو روح الكل وهما ركان من اكثر من الاول التور والابيض الثلاثة نوراً لا صغر عندهم ان روح القدس
 لا يدخل تحت كونه لأنه هو كونه وليس هو متناهي في صفاته الملائكة الذين يشبهون في اخلاصه في قوله تعالى ان المقول
 فوق كل انبياء من فهم بسيط الحقيقة كل الاشياء وقداشرا الى بطلان كل ذلك في شرح المشاعر فليس يظهر كلامهم
 اذا كانوا يحصلون الروح القدس ليس متناهي في صفاته لا تدخل تحت كونه اشياء لا انها بسيطة الحقيقة ان الله
 هو فصل المشية وهي واسطة بين المقدس وبين المشية هذا ما يظهر في هذا الكلام لأنه ما سمعت اذ من جهة الانبياء
 انهم اصطلاح الصونية والله سبحانه اعلم وانما في حديث الرضا عليه السلام ان الله تعالى خلق التقدير والمقدار في رتبة
 الابداع والمقدار المبدع وهو عندنا التور والحكمة صلى الله عليه وآله والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
 قال سلمة الله تعالى في اصول الكافي في جواب سائل عن هذا الكلام هل لا سماءاً وسمواتاً في القرآن هو مؤلفاً

قل البتة بما لا يعلم في السموات والأرض قال أم نغيبون بها لا يعلم في الأرض فغير تكافؤ لا يكلم الله شيئا لا في
السموات ولا في الأرض ففي العلم لعدم العلوم وفي الحديث علمه بالاشياء قبل الاشياء كعلمها بما علمها هذا هو العلم
الاشياء لا الامكان لان الامكان قبل المكنى بعد وبعد وهذا العلم كغيره من العلم وهو ايضا موجود عنده فملكه
من يقدره من ملكه ابدأ من الحصول صورة ولا حضور شيء حيث هذا العلم المتعلق بالعلوم لا في شيء من حصول الشيء
وعده ما لا في العلم الحادث الموجود في ملكه لا في ذاته فلا حضور في الصورة وغيره لان قوله علمه بالاشياء دليل على العلم
الحادث لان القديم هو الله تعالى وهو تعالى لا يقدر شيء ولا يرتبط به شيء ان لو كان حصول صورة وحضور شيء لثبت القول
بالاعتناء الثابت وهو قول القائلين بوحدة الوجود اذا اراد بالعلم العالم الذي هو الله تعالى وانما اذا اراد به الامكان
الاشياء الحادث فلا حضور وقد اطلعت هذا المذهب بطريق عايد وقد اطلعه الله واوتياؤه عليهم وقلمه في حجب
الدين انه حصل اصل كثير من اهل اليقين بل اقول ان حاله اسو من ان يوصف ولقد هلك واهلك وان يهلك ولا سم
فالحاصل لو اعتقدوا ان ذلك هل كان له وجه صحة نعم هذا يدل الله ودين انبثائه ورسله واوتياؤه ولكن بالحدود التي
لله في هذا الدنيا والله سبحانه هو المتعالي ما ينبغي ان يعتقد انه سبحانه مقتضى باشرطه ان يقبض او يخرجوه عنه
هذا الحق لا يصح على القديم تعالى لا يوصف بما له جهة تعدا ومقابل او كيفية او غير ذلك في شرفه فيفيض
ولو كان التقيض لفظا او اعتبارا لا يكون نقضا لثباته تعالى لان لا نقضا هنا في اعني ما في التقيد والذات
فلو كان وصفه باشرطه التقيض كان ذاته اشرف من ان التقيض يكون له شيئا بالصدق تعالى عن ذلك ولا يخلو
عنه لانه عينه فكون ذاته اشرف من ان التقيض هو باطل فان قلتم بالآخر في معنى حديثه لانه اسلمه ولا سم ولا وصف
بمعقول بالآخر لا يستلزم ما سمعت وكذا حديث في التقيد عنه وهو المذكور في المعجزة البلاء لست ادرى بوجه
اكتشف الظاهر عن المراد وثبتنا على ما هو الحق في داوود والفرز لا نرضى بالجملة في هذه الامور ان اعلم ان قول علي عليه السلام
وقول الرضا عليه السلام وهو كالتوحيد في التقيد عنه ليس المراد منه عدم الانقضاء الصلا بل المراد ان هذه الصلوات كالمعجزة
والعلم والسمع والبصر والقدرة عين فانه يميز في القدرة ولا تعدد لانه خارج ولا في نفس الامر ولا في الزمان ولا في النوع
ولا في المفهوم ولا في الفرض والاعتناء وانما هي اقفا مترتبة تدل على معنى شيطواني والبحث فانه العلم والقدرة في ذاته
القضاء متناهيا واحد مفهومها واحد ومصداقها واحد ووجودها واحد في سكون وسنح وسيد وعرفه اسماء
مترتبة مقامها الحيوان المفرد والمرتب في هذه في الجملة عليه قولك الله عالم لان الجملة اسماء افعال هي
الفعل واثره اسماء الفاعل كما صيغ من حركة فعل القيا واثره الذي هو القيا اسم لفاعل القيا وهو مثال زيد القيا
القيا والمفعول به القيا وليس في القية على مذهب الامية عليهم السلام ما نهى به بعض العلماء من انها عين في الوجود وغيره فهو
فانهم واشرضا خبا والمحمد لله رب العالمين قال سلمه الله تعالى وبه ثبوتنا ما السبب في اختلاف الاشياء حيث كان بينها
شقيتا وبعضها سبيبا واثا قد وجدنا اكثر مسائلكم ونظرنا في تلك الرسائل ولزمنهم المراد منها والله لو منعتم
حق نفس الامر في ترتيبها ما هو المكنون الخزون عنكم علم ما هو عليه في الواقع ونفس الامر كنتم قد امتنوا وفي
القيمة تقول ان الاعتقاد الذي صل اليه هو الذي صل منكم فثبت ان الحق الحقيقي في حقيقة هذه الاشياء على ما
عليك ما السبب في ذلك فان لم يصل اليها ما هو الحق لكنتم في الجلاء فطاشا نكم عن ذلك فتمت من اناروا اهلها والله
طالبون الحق ليركضوا سواء فثبت ان الحق البتة الذي ليس في سواه بل بين ما هو الحق عندكم بحق الفهم الحكيم قالوا
لا يسلموا من جهة الله فانه قريب من الحسين فاحسن اليها حق الاحكام بينا مرادكم الواقع في هذه الاشياء ان كان البيان
انما الله اقول هذا الحق لا من قبله حقا فيعرف واورد منه كما يريد في الحكم عدا امامنا فاعلم انك وان لم تدرك هذا
التدبير لا فصحته حقا الا ما اعتقد ولكن كنهه اشوا احتماله وقوله مع ما دفعه ما التاخر من الخط والحاصل ان
سبحانه خلق باقة نوعه فيهنها الناس بالوجود وهو هو في جميع اوليائه محمد واهل بيته عليه السلام وعلما الله
عشر حقته والبس كل حقته هيكل توحيد على حسب جابده وبقوا يسجدون الله تعالى ليس في الكون غير ما هو
وهو الله القسمة ثم خلق من شمع ذلك نور ما ند واربعة وعشرين الفضة نور البس كل مستورة من سوادها لان
عليه السلام وهو الام لا نبيا والمرسلون وبسبب اليهم محمدا صلى الله عليه واله مع اهل بيته شهداء على التليغ

قال

فقال

[illegible]

وقف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله و تارة من عه ما نخذ و الكرم و المنة بعض من سانه من نعم و صلی الله علی بنیه مصححاً خلفه و علی نه سائل الام
و بعد و غیر احد سبک فی لیل العتمة کثیر الا صاعه احمد بن براندیس لاحت کذی بنی ال مع و حاج و محال و
خلال حوزة لعیب حوزة کل جا کل جا بوجه سه و بصره نعت و در دلیق مسال الدلیق الارضی نوکایک
التوبیة لاحت صوت جوارک ما هر برآه له ججه بصدع عمر قدس خبیر بر شیع علی شیع عبد الحی بن
المجود لشیع علی التوبی حاة الله بهد ال بقضه و زاد الله عدیه بر می طلب بها ما ایس عتیکه لا یكون عبد کثیر من صدق
قد القی عتیه من لیس حاصل الجوی نه خرمنا و هو سرائ کین البیور لا یفقط بالصور و نه غات لا مور و سیه
لا حوزة مع الوثنایة لویة جوامع المسائل قال ید الله لسم الله تعالی الخ و سنیعین قور و انا الفقیر
و عتیه نلک لعیب عبد علی بن محمد بن علی بن جحد الخیطی کتبی فی الشاک صفو عیش من لاحت ال نه
ما لم کین لعیب کتبی زهر الدیبا و دیاضها لک شیعها و ارضها مستر علی تموها و ارضها حق بلنی صلا و نه
و ارضها و ارضی بقیها و ارضها حذو فیل العلوم و النظریها رینه من نوم حق و ققو الله شعل لک کتبی الخ و سنیعین
والله و علمه الخ و یقر فی لیل العتمة و لیس نه علمه عیبا و علم من بر و ققو فی لیل العتمة و لیس نه علمه عیبا
لخت الخ و صلی الله علیک له و الامام علیهم افضل الفضل و التسلو و فریخه و فریخه و فریخه و فریخه و فریخه و فریخه
الی لک و صلی الله علیک لک شیع لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
و لایر لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
و کیم برقی لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
درجه لک الشاک و هو سنیعین و لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
فک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
السد لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
دلیک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
الهی لله به هو کون ان صاعا و نه لا کیم صوع و کل صوع و کل صوع و کل صوع و کل صوع و کل صوع و کل صوع
و هو عدل عی بن لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
من عتیه بر لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک
لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک لک الشاک

[illegible]

2061

خمار

[illegible]

والخاص لفظ دوس مرد کہ کل یوم و فی الزوال قائم رہے کہ شمس و سوا سب لفظ ایا کہ ہم جمع علی کبر خیر متوجہ ہو
رشتہ لفظ دوس روح و اکمل ان روح نفس کا لفظ لفظ لفظ و من نفس رعبہ وقف و حملہ ظہر علی نفس تار الایط و انشائ
الشفاف و هو فی قدوس عدد مائے و سبعون العلوی یا عطر آئینہ و التعلی نبیوس

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

التاسر السلام من ایدہ کرہ و ذق الفتح و السلام فی ظلمہ و باطنہ و بندہ و احوالہ و کذا لکنت
و عددہ احد و ثلثون مائے و العلوی یا ہمر آئینہ و التعلی

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

فی وقفہ و هو ہذا
نبیوس
الوساوس و مر ج و صف
و ماشور العلوی یا

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

فلا یقدر علیہ التعلی و هو فوق
و یأینل و التعلی صبحوش

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

بعد التعلی مائے و تہ اشرف علی طہ نور و حاملہ وقفہ یحصلہ ما طلبہ و فوق
مہر و عددہ مہر مائے و خمس و ربع و العلوی یا و یأینل و التعلی و صبحوش و سفلی

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

التاسع العیز من کرہ کل یوم اربعین قرہ و کان مجا انا ما لله عن خلفہ کذا حاملہ وقفہ و هو ہذا
و عددہ اربعہ و تسعون العلوی یا و یأینل و التعلی نبیوس

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

العاشر الخیرا من ایدہ کرہ و کملہ خضعت الخیر من ایدہ کرہ کل یوم
و من کرہ کل یوم بعدہ و هو مائے و ستہ و تسعہ و وقفہ و حملہ قہر یلک جمیع العلوی

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

سعیہ نبیوس و ہذا وقفہ
و علویہ یا و یأینل و سعیہ

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

الثانی عشر الخلق من اکثر من
و عشر ظہر لک الاجابہ و عیز

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

مائے و عددہ و حملہ وقفہ کان عیز اکبر فی
و کرہ و ایدہ کرہ و یلک الی عشرہ الی و مائے

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

و ایضا ایدہ کرہ ظہر لک حقیقہ و عددہ
و مائے و عددہ و حملہ وقفہ

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

الثالث عشر الباری من کرہ کل یوم مائے و تہ ازل علیہ لائن و الخیر و عیز
یكون مظہر منصوب و عددہ مائے و ثلثہ عشر و علویہ یا و یأینل و سعیہ

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

الرابع عشر الصبور اذ کان الخیر لائن و کرہ سبعة ايام کل یوم
و ثلثون حملہ وقفہ

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲
۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷
۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱
۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶

و ثلثون حملہ وقفہ
و ثلثون حملہ وقفہ

[illegible]

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

[illegible][illegible]

7	2	8
1	9	6
3	4	5

[illegible]

اسط الله عليه ورق الخط
واسمى بونو في من مع
من حله نسخا وطلا

والتاريخ في القرن الخامس عشر سنة ١٠١٠ هـ الموافق ١٦٠٠ م. وكان هذا القرن من حكم من كان من طغاة
والحمد لله لا يطبق حد جالس ومن صعد صخرة ريش السور وحمل معه من طغاة في القرن من الجبابرة ومن
يذكر والدنو ذكره عليه ولا قلبه من سحره وقت حرمه من كان من طغاة في القرن من الجبابرة

رجوع بکل ذاهب و جمع

الانوار	٢٧٠	٣٥	١	ق
الاصح	٣٧٠	٣١	١	ق
الشرط	٣٢٠	٣٣	١	ق

د	ی	ع	پ
۳۹	۷۱	۹	۵
۱۲	۶	۳۸	۵۸

والتعريف بالبين والحدك وعقوبة من يخرج من
خرج من بين يدي هذا هو
سنة الواحدة والثلث

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

أول ما يولد من الجن على وجهه في الدنيا
تخرج من بين يدي هذا هو
سنة الواحدة والثلث

عدد	١٢	٤	٣٨	٥٨
أمر	٥٩	٣٧	٧	١

والفرق في أحد البروج النصف

عدد من في سورة النوح

[illegible]

عشر من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة وثمانين للهجرة النبوية
بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

مصور فيهم من سكان عباد وعباد
لترشا واما من شهرين حاله هو كاد وفتور
من المير من الامام يوم شئت لك ثمانية عشر
والعلماء وشيخنا من عشرين الى ثمانين

[illegible][illegible]

[illegible]

فهذا الشكامل مكمل على ترتيب الشارقة واليونان والعلي كيت من الحروف المعروفة لأنها هي التي تجري عليها النظام في التسلل الذي ياتي بعده

[illegible][illegible]

[illegible]

لا يغض البصر الشك ومثل التاسع بعد ما رجعوا الى ذلك هو كبر في الامعان الفرع فهو حق الاخطا واما فيهم
 ان يتركوه يحكم فذلك منشأه واسمى ومشهور ومجاهد وميت لا يعلم من غير المعصوم عليه السلام ان اقول محمد بن القاسم
 من الامير عيسى بن محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام في حق من يدعي ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى
 انما على مثل ذلك ما لا يخفى على العاقل من ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 في القرآن وما خلاصه من ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى في القرآن وما خلاصه
 وكذلك في الخبرين في قول الصادق عليه السلام ما من عبد احسن او اذخر في معصية او سئل عن مسألة الا لله شدة
 جوابا لذلك المسئلة وقد تقدم وعرفنا ان المسئلة في حق الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 غير ذلك من طرق البصر في بعض النسخ لا يستمر التدبر فيه فكما يذكره الامام علي بن ابي طالب عليه السلام في قوله تعالى
 حلالا صا لا معا ورها نافع طعنا واسطعا وقضا معا وعلى اصدا وليا اجامعا على طريق كل من اهل الفرق اما
 لهم بالمرئيه المنزلية في الاجل لا يجوز على بعضه بالمرئيه وحده فلما كان الاعمال ظاهرا واطنهما على معنى وحيد
 من على حقيقة الطريقة والشريعة في عام من شريعة المتعبد بها والاسان لها وان الاصل ظاهر او طاهر او متنازع في ذلك
 والتسليم له ولزنايه واطنهما من الله وهذا الواجب الظاهر هو السبيل الى الله وهو محذور في الحقيقة والمنع في الدنيا
 والمحذورات في غير ذلك اذ روي على ذلك الاثر في بعض النسخ لا يترك من شكك اليقين المعتقد في الاعمال في حق
 اتباعه فقال عليه افضل الصلوات والسلام في الخبرين في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 الله صلى الله عليه وآله وحده وبقا الكافي في صدقه بخلافه في الكافي في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 عيسى بن فضال ما تمسك بها وانما في خبره على بعض النسخ في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 تقرصا بالمرئيه المنزلية في الاجل لا يجوز على بعضه بالمرئيه وحده فلما كان الاعمال ظاهرا واطنهما على معنى وحيد
 فاختاره وبعده على الانعام في الاراد بتيسره على المخاطبة به على اصل ثابت بالقرع عبد البر وغير ذلك يكون في حق
 للجنة ولو ذلك في ما يقرب منه هو دليل على ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 وتقرصا بالمرئيه المنزلية في الاجل لا يجوز على بعضه بالمرئيه وحده فلما كان الاعمال ظاهرا واطنهما على معنى وحيد
 معصوم من انهم من حيث هو متبع لكون كل واحد منهم مبتليا على حثاوي الكافي في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 عليه السلام معصوم لان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى في القرآن وما خلاصه
 فيه لا كما يثبت من العالم بل بدفع بدله وانه ظهر والمفسر له ولو ثبتت بمكانه كقوله تعالى ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى
 لا كما في قوله لا غنى الذين لا يعرفون بالليل والليل انما هو في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 ما الكافي في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب ما الكافي في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 الذين يستطون بهم ويقول صلى الله عليه وآله ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 ذلك من سننكم عن عباد الله يستكفهم اجمعين واليه الاشارة بقوله تعالى ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى
 فظنوا وشهدوا صدق هذا الخبر وقد جمعوا على صحة ما ثبت الكافي في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 من اهل البيت في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب من اهل البيت في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 مثل قول من دعوا اليك الله ورسوله والذين هم الذين يقولون ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 انهم من الله تعالى ورسوله والذين هم الذين يقولون ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 واما في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب واما في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 لا يخفى انهم من الله تعالى ورسوله والذين هم الذين يقولون ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 لا يخفى انهم من الله تعالى ورسوله والذين هم الذين يقولون ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 ما لا يخفى انهم من الله تعالى ورسوله والذين هم الذين يقولون ان الله تعالى انزل فيهم من غير الله تعالى انما على مثل ذلك ما لا يخفى
 وانما في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب وانما في حق من شكك في صدقه والظاهر في رتبة علي بن ابي طالب
 المحذورات في غير ذلك اذ روي على ذلك الاثر في بعض النسخ لا يترك من شكك اليقين المعتقد في الاعمال في حق

فقال

قال

في خلقها بالعرض لكون صلوحها للعصية من تمام صلوحها للطاعة من حيث هو طاعة واداء الاصل في ذلك ان الوجود نور الله فهو حش
 كونه حقا بالله لا شبهة له وهو من جنس مهيبة لانها الصالح لا يتحقق الفعل بدون وجوده بالله والمهيبة هي الوجود
 ثم راجع الوجود انما لا يشبه الوجود لا يتحقق بدونها لا يصنع ولا يمكن ان يقوم شيء من الخلق الا مع قدرته
 قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون قال الرضا عليه السلام ولم يجعل شيئا فرادى كما يفتي في غيره بل لكل اوار من الوجود
 نفسه اثبات جوده والله تعالى فريد احد لا ثاني معه يقيم لا يعصده ولا يمسكه ولا يخلق بها بعضه بعضا انا الله وشبهه لا يشبهه
 ظل الوجود وما لها ظل لما له ولذلك قلنا ان الشرط للوجود بالذات لله بالعرض لصح ما للوجود بالذات هو قوله تعالى على كل شيء
 الاثنا باطلها فكما ان الله الخلق شرط للفعل من طاعة او معصية لادان على الله في هذه خمسة اشياء جميعها الصانع على
 مواقع الفصل في ان الله تعالى العبد منها خلقا كان العمل عنها مطروحا بحسبه ولو كان الامر كما في الاشاعر لما سقط عنه ما يراه
 لم يحصل هذه الشرط فيلزم تكليفه لا يطاق او كما في المعنونة لا يتوقف الفعل على شيء منها فيلزم الشك في جميعها كما في قوله
 ونفى ما لم يجز جرحه لانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها وما تشاؤون الا ان يشاء الله ربنا العالمين قوله عليه السلام في خلقنا
 على كل باصل ما يجز على الناس من طلب صرفه برببه الله تعالى ركنهم على معرفته ركنهم في تلك المعرفة بان شرط الفعل به
 لمحت ليعرف في معرفة الفعل عليها ليطول التوقيف كما اجتمع اليها وعدم استقلالها في صفاته وعبد بالحق والقرض
 يعرفون انما وصف عبد شيئا وانما عاجز او قوله عليه السلام ونطق القرآن بصدق شهادته لك يمكن ان يرسوله ان يرد
 صلى الله عليه واله لا يعدو شي من قوله صلى الله عليه واله واق وليم عليه السلام حدود القرآن يعني به مثل قول الله تعالى وعلى الله قصد
 السبيل ومنها جاز قوله تعالى وما مريك من دين لكن الله ربنا تشاؤون الا ان يشاء الله حيث جعل احاديثه من ربي شيئا
 الفعل بهم لا مطلقا بل يكون موثوقا على فعله وشيئة فقولته وعلى الله قصد السبيل بقرينة ان قصد السبيل في الحق والحق هو شئ
 يكون بانك ان كان العبد القاصد المقتصد ان السبيل لماثمة من ربه بالامر الله والامر الله ان لا تكون كما بالله وقا يعقرون وينقض
 حقيقة ما اسند اليه بقوله ان ربي كذا فيكون ربي الله بالصدق عند لا وخر او اسند له ظاهر او قوله تعالى وما تشاؤون
 فخرجهم حقيقة ما اسند اليهم واخرجهم بقوله تشاؤون المتوقف على مشيئة يعطى انما تشاؤون ولو استقلوا تشاؤوا ما تشاؤون
 بشاؤوا ولو لم يكن غير اعتبار الفعل اصلا كما يقوله الاشعرى ما احتج بقا انما تشاؤون العبد انما تشاؤون الله انما تشاؤون الله
 كان في علو ولا تلو ذلك لما اختلف فيه فله ركن لا في الفعل على قوله مخلوق لله فليس احدهما وله به من امرين مع قولنا
 سيجزهم وصفهم ان لا وصف لهم ثم اقلنا ان الله مخلوق لله باننا على صفة فعلنا على ذلك الفصل المذكور كان سوا كان الله
 اذ كان ربه بالعدا كما عرفت في العبد بالطاعة بالذات من مشيئة الله بالذات مشيئة لعدا المعصية بالذات من مشيئة الله
 بالعرض لكونها غير شاة لانها بل الطاعة لانها من تمام قابلية الطاعة للوجود فهم وقد تكرر في اوجع وهذا هو المراد من
 التي هي اوسع مما بين التما والارض وذلك ان الاشعرى في الافعال من السلب للعباد فيها اعتبارا وما اوجع من سحابة لا يتحقق عند
 استبانها في السلب سببا حقيقة ولا مدخل لها في الفعل قال المعنونة ان العبد مستقل بفعله على قدر ما يسطو خلقه لا وكن
 جبري لا يملك في القارة تعويض لا يرب بينهما ما قلنا وهو ان الطاعة من ربه وليه تعود اليه بكمعد الخط تحقيق قصد الله بها من فعله
 بلا ان جوده من نوع في وجوده لعدو وهو ظاهر من المعصية من العبد اليه تعود بانها لا تشاؤا ركن في تلك حادثة في الله
 صفه لهما لا يكون الا الله وما تشاؤون الا ان يشاء الله وهذه هي السببية التي لا يمكن لا جبر ولا تعويض ولكن ربه من مشيئة
 الكاين عوده كما بينا سابقا وقوله صلى الله عليه واله في حقنا نبيي لشرط صحة تحقق الهية على حجب كل احد عن الله
 على صلوات الله وسلامه طاهر من ربه قال عليه السلام ورحمة ربنا ما اقول هذا في حقنا نبيي لشرط صحة تحقق الهية على حجب كل احد عن الله
 فقال لسان علي عليه السلام من لا تقبل له فهو من الله فقالوا عروا فقههم بذلك ان اول مستند علي عليه السلام في امره
 اعطاء علي عليه السلام في كتاب صدقة ووافد وبيعت ذلك ايضا لانه في حقنا نبيي لشرط صحة تحقق الهية على حجب كل احد عن الله
 الظلم فعدو وفيه علة ليس للعبد بما يجز على مدخل هو كونه اثر ظاهرا ولا يرد بصالا يكون ما حادثة ضيقا في الحق
 الظلم الضيق حق بصلوات الله العبد ليس على في شهادته الفرق صدقة في قوله وما ظلموا وكن كما هو الظاهر في ركن الطاعة
 المعصية في ان فعلوا حادثة في ركنها علة ان الله ربنا ما اقول هذا في حقنا نبيي لشرط صحة تحقق الهية على حجب كل احد عن الله
 لسان القبول لا يقبلون بحق مع الله عليهم انوار عذبتهم وقا عليه السلام في حقنا نبيي لشرط صحة تحقق الهية على حجب كل احد عن الله

فصل في
 الفعل

فقال

رفع

والادب لغيرهم بقوله الاستطاعة انما ملكها على انما يعتقد هذا من قوله استاع امره والاحتياط مع صبره على ما
 يتصور من هذه الحجة وذلك بحجة ثابتة وهذا ما كان له من حجة على ما سبق لا ان يعادله اما على طريقتي الحجة فغير
 لهم وتعرف من حجة الله تعالى فقال الى الله تصفوه يصفون ثم يثبتوا للخلق ما يشاءوا حتى لا يظنوا على الله
 الله بعد ربك الحق فقال يوق منكم ما قد وجدوا وسكان الله لا يهاب القليل على كل حال بل يقر بغير علمه بعد
 من الله الحق في ما سمعوا لا يظنوا في لو فوضوا الى امر الرب ورضي منهم كل ما فعلوه ولا جاز في كل شيء حيث اريدت انما السطر
 في سورة التين ان كانا من عند الله صلى الله عليه وسلم انما الله عليه ولكل ان الله المؤمنين بقوله وما كان من الله
 في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 من عند الله ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 ظاهره وانما حقيقة الفهم في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 وشروطها المتقدمة ومن عرّف على الله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 في الظاهر من جميع هو بغيره في نفسه من دونها على التوفيق فلا وجود له الا بها وليس لها ولكلها دليلها والظن لا يجره من امره
 بعد ما سمعوا من الله الحق على ما في قوله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 من الله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 البصر حاشا وهو حير ولكن تارة في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 يقول ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 في التوفيق هو من الله ومن الله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 ولزمت الحجة بما ملكهم من الاستطاعة في خبر الله تعالى ملكهم الاستطاعة على كل نحو ما قلنا دليل استهذه ويقول حجة الله
 على الله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 فهو بعد ذلك ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 على الله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 عننا على سبيل الاستقلال لا توتر ما لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 والله تعالى في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 له امير المؤمنين علي بن ابي طالب في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 قال انما قول الله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 محرف وهو قوله واما الله تعالى في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 عضاد وان سلكها كان ذلك من الله هو لا من الله تعالى في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 لاجل القوة لا والله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 الله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 لوقفه الاول وان اردت ان تفسر في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 اعطيتكم ومدة في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 المشا وتريد ان تقرأ في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 فلم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 الله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 تغييره في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 على الله في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره
 داع الى العصية ويكون عتقا من ضلالتها ويكون عتقا من ضلالتها ويكون عتقا من ضلالتها ويكون عتقا من ضلالتها ويكون عتقا من ضلالتها
 لا تتركة لاجل الله تعالى في قوله ان الله لم يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره ولا يجره من امره

من اعر الحقائق والقرينة المتقابلة نابع البلاد القديم من الحجر من غير من البها في السبل الثانية والعشرين من شمسنا سنة الحادية
عشر بعد المائتين والاول من الحجر النبوة على صاحبها واله الطاهر من فصل الصلوة وانك السلام والحمد لله رب العالمين والحي والقيوم
الا لله الصلى العظيم وصلى الله على محمد واله الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد واله الطاهرين اتابعه فيقول المبكديسيك احدي بن الذين لا يحق ان الحزم لا كرم العمل
الملا على زلمر جاحل لا في قدوس لم يتق اعظمه وان انا واولا هذا لانك مع مانا الان على يدك في قلبك حمانا اجد بالمشهور بعد
قلت قصيدة ومشرقة سيد القمها وعليه ذكر في غلها هذه الحال فيقل مستبافهم عليه بل بالاحتمال فيقولون فانهم بعضهم حباب
فرايت وطاري على طوارى على قوابل اعمان في تجاذبوا مخومهم على جانب اموالهم كمالا مع الزمان تب ولكن لا بد من
الايان بما يحصل في الحال الكناية لا يقطع الميسور بالمعشور والله ترجع الامور قال ايده الله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد
لله رب العالمين والصلوة على اصفيك وانما محمد واله والمكابر من اصحابنا وحقا على الله تعالى فيهم وسهل فيهم وبعد هذه منقوشة
من السائل الشككة والمستشكلة على ان هان امثال السائل من القاصدين والمعشور منها سماع الجواب من ذلك المرحم اول الانبياء
لمزيد الاطمينان وقوة الاثارة اليقين اقول في هذا الحزب اخير وهو قوله سلمه الله والمقصود منها الشيخ والاشارة اليه من جمل الاول انما
لا ينبغي لمعرفتنا ان يسئل عند طلب الاطمينان التمايكون في بطون قلبه ذلك بالجموع مع المعرفة وقول برهم على كل بطن فيظهر
على علم بل اذ يحصل للعلم بالانتم من جملة النواحي سبحانه اليهم منها ان الله خليفنا لئلا نلحق المولى لا يجب ان نلحقه
يحصله لنفع الله لهم فاعلموا ان الله اجاب المولى ليطمن قلبه على انه خليل الله كما ذكره اوله اوله من المسند الزاوية العنيفة فيكون
المضطر ولكن يطابق على يد الشيخ الثاني ان الله بنوا يسئل الاشارة على في المسئلة ولا يلزم من علمه بالكلام على ما هو عليه كايضا في
الاشارة والله هذا انشا الله تعالى قال سلمه الله تعالى ذكره بنوا يسئل سوال ان كان مع بعضه بعضا لما اقلع غلبه فيه ولا كان في
المسجع من مشايخ الطريقة العرفية بالمصوفة والعرفاء على عقيدة وليس ناكلام على ايدى عالمه وضوءه على علمه ويظهر عقايدهم او
تحقيق مفاسد ام اقول انما نحن قلنا كلام في ذلك وهو من الواجب العينية لنبيها الصافي من ارشاد المرشدين في ان المعشور في
زلايمهم تاويل قوله سبحانه ونقلب في ظنهم وابصامهم كالمزبور من اية اول سورة ونذكرهم في ظنهم يعبرون وبنا الاشارة الى ذلك ان
انهم ارادوا مقابلته انما الحمد عليهم لان علمهم من حروا بان هذه الطريقة شرطها ان يكون على مذهب السنة وبما عدا ذلك وادخلوا
الحق عقابله بما يتبين من اهل العلم لان اهل العلم في الصورة القائمة في باكر الراي قد انشأ سبحانه الى ذلك في حيزه
مواضع كثيرة منها قوله تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء فسبغة الحق بالشجرة بل هو شجرة الخلد في حق
وقد ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجثت من فوق الارض لها من قر او فسبغة الباطل بالحق بل هو شجرة الزقوم شجرة سبغة
اصل الحليم طلعها كانه رؤس الشياطين بل هو رؤس الشياطين فلعن الله طلعها وحى الشجرة المعونة في القرآن قال تعالى ولقد انزلنا
فاحمل الصليب اذ كانوا عاصين الله فاحملوا الصليب اذ كانوا عاصين الله فاحملوا الصليب اذ كانوا عاصين الله فاحملوا الصليب اذ كانوا عاصين الله
وبدا اربابا مجددا فداق قلنا كذا للنصير بالله الحق الساطع قال في قوله والذين كفروا اعلمهم كيف يعذبهم الله انما الله شديق
بالله والباطل بالحق في المثال ان ذلك فيما اطلبوا محاذ الفقه ومقابلته بمثلهم فقدم سبحانه اليهم فسبقهم من ما يحق في دين الله
وعجبا لكل شاة فيهم وفي الاقرب سبقهم فيها من علم اهل العلم السبيل في خنا وارتكابنا هيلولة انفسهم بنوا خمسة
فوهبهم القوة على تعذيبهم بقولهم لها السبيل عليهم ومنهم طاعة القبول منه وهو معنى قوله تعالى ونقلب في ظنهم
لم يؤمنوا به اول سورة يعني في ذلك الاوّل الذي انشا وقا فيهم فداقنا انزلنا اليهم انك وكلم المولى تحضرنا عليهم كل شيء فداقنا
ليوموا الا ان يشاء الله ان يخرجهم من ارضهم بالقوة على عصيتهم فداق في ذلك لكونهم فعل ذلك منهم ما تخلف عنهم طاعة الاشر
محقق الطاعة التمكن من كها وفصل من هذا كبريما بانهم فعل الطاعة باختيار وهو في ذلك انما كان له ان يتمكن من عصيته
لو تحصل من الطاعة اذا كان كذلك لم يحسن كيفية اذا كان كذلك لم يحسن مجازة ان كان كذلك لم يحسن فداق في ذلك حقه فداق في ذلك الحاشا
لكل شيء عدا الشيطان الا ان بعض مثل ميث الدين من عجزه وتجربته قربة من الشياطين كما في قوله تعالى ومن يضمر من ذكر الرحمن في قوله
فعله في ذلك يوم يصعب له بعض خوف العقول غرورا ولوشا وتبلغا فعلموا ذلك انهم من المصاحبة بان خلقهم في الارض الطاهرة

ك

ك

رفعك

التعظيم فهذا الاشياء انما هي اريد خلاف الله بانها وجلاها على ما هي عليه من التعظيم فذلك لا يخلو من هذه الاشياء
فلقد علمت عليه العظمة لان كان نكر الحق من اجل ان نكر الحق عن علم فلا يكون سبب انما هو مقابلته من انفسه بقدر التعظيم والقدرة
ولا من جهة تصرف المراتب لا لا تصرف له الا في القابلية كما قلنا فان كان تعظيم خلق المراتب احد الله سبحانه وتعالى فليس تعظيمه من التعظيم
من باب ان كل الموضوع كما يدرك باهل الاصول وهذا التعظيم لا يكون قسرا من المراتب وان كان سبب بل هو اختيار من المراتب في تعظيمها من غير ان يكون
متمم ان المراتب من المراتب لا لا تصرف له الا في القابلية كما قلنا فان كان تعظيم خلق المراتب احد الله سبحانه وتعالى فليس تعظيمه من التعظيم
التعظيم من جهة تصرف المراتب لا لا تصرف له الا في القابلية كما قلنا فان كان تعظيم خلق المراتب احد الله سبحانه وتعالى فليس تعظيمه من التعظيم
علاوة ان المراتب من المراتب لا لا تصرف له الا في القابلية كما قلنا فان كان تعظيم خلق المراتب احد الله سبحانه وتعالى فليس تعظيمه من التعظيم
في المعاني والرقائق حيرت ما كانوا هم وادعياهم وفي المخلوق الثاني في التصور صوابا وشقا وحقا حين قد تمسكهم وذلك حين سلم
ما استعملوا من شياهم فقال لهم الشيطانكم وعلمكم ووليك فقالوا بل فيهم من عرف على قلبه شيا معتقدا ومنهم من عرف على لسانه
وقلبه منكرو ومنهم من عرف على لسانه وتلقاه فقله بقر من الجحش فخلقهم على صورة اجابته من المراتب لا لا تصرف له الا في القابلية كما قلنا فان كان تعظيم خلق المراتب احد الله سبحانه وتعالى فليس تعظيمه من التعظيم
وبل انظروا لم العبيد فخلقوا ولا يزالون في المخلوقين الامم من حيث ولد ذلك خلقهم على ما هم عليه في الاقرار والانكار والاخيار والبرهان
الاجاد وبصورة السؤال لو جرم فقال ان نيك وعلمكم ووليك فقالوا بل فيهم من عرف على قلبه شيا معتقدا ومنهم من عرف على لسانه
هذا في المهدى في صلاته الصلوات باختيارهم وقد كثر في خطبة لما انشأها في عيد الاضحى كلاما في سبيل الله هنا وهو على خلقه
على سقرهم وخلقهم بدعوة سترهم في عطاء ما استلوه من حكمهم وخلقهم اذ كانت الخدا واختيارا من امره ولو كان موجبا ليجري ضله
بشرهم فخلقنا في زمانه وعرة افعاله وصفاته عن ضميرهم وشرهم بل انبئناهم بذكرهم في غير ذكرهم معصونون فان عرف هذا ظهر لنا ان كل
من المخلوقات انما يعمل ويعتقد بما هو عليه من الاخيار في القدر الاول والثاني والثالث وهذا معنى قولنا ان الشيطان ليس له دخل في الهداية والثالث
وانما يكون له دخل في القابلية وفي الحديث النبوي رواية جارية ثمانية جاسر اقد من مالك فقال يا رسول الله بيننا وبينك خلقنا انون
ففيهم العمل اليوم فيما جئنا قدام وجرت المقادير بما فيها يستقبل قال صلى الله عليه واله بل فيما جئته الاقلام وجرت المقادير فيهم
العمل قال صلى الله عليه واله كل يعمل ما خلق له وكل ما لم يعلمه تم اعلم ان ما خلق له هو ما احب به باختياره كما مر في ما خلق له
في نظره هذه الدنيا من الرطاع ورمعوفه في طبعه ويصعبا اختيارا بعد الدنيا وما كان في القدر الاول والثاني والثالث هو عين ما نرى من انبائه
ولا مغايرة فذلك يحصل لاصحاب الكسوف منهم ما في حقنا بهم وعلى كل تقدير فلا يلزم طالب الحق التبرئة فكل مجاهد عن كل اعطاء
لا يثبت لا بهذا اللزوم بعينه في تفصيل عقائده او لا لا لاجل الشك بل لاجل فهم الحق ابتداء كما ذكرنا في المراتب من قوله تعالى والذين هم
فقد انهم سبلا لان الشريعة عن المعاندة وعما اعناده النفس وعن الاعناد على الحق والاعناد على الاصول وهم متفقون بتدريج عن احوال الشك واليقين
بهم وكان خاصة وقد تقدم قال صلى الله عليه واله وعلى هذا لا يجوز التعلق بذي شئ من الشيوخ لقصور الشاغل عن ذلك الكمال والاسوة
والاحضال سيما وقد عبروا من شرايط المراتب فيكون مكملا ولا الكمال ان ليس كل ما كل من سبلا ولا الاصل بل لا يمكن التعريف بذلك
من شيوخ المتصوفة من ارباب القوم والمعرفة لهدم استنادهم الى حجة الوقت بل لاعتقادهم بغير ذلك كماله الدولة ورحاله على جسد من القادوس
بانه من اعتقاد بوجه الحق والبراهين والقصور الحامدة وعدة الاعضاء بغيره المناجزة حقيقة النبوة والولاية الاثنى عشرية لعبود
السالكة معارضة ما في طين لا هو المسئلة ونظر العقل والشهود بغير عارلة ولا بمذلة في الا اعتداد بالاعتقاد
للتجربة الجند فقطاع من اروق التعظيم والوقفة ان ذلك على قدمه القاطع بالقطع للطريق والمكمل بصيرته بنو العنصر اقول لا انشأ
في عدم جواز التعلق بذي شئ من الشيوخ المعرفة الا بالتعظيم الذين سلكوا في تلك المعارج بظواهرها بل في الصفة عليهم السلام لا يباطن
طريقهم من دون ظاهرها بل كل يظهر من باطنه انما هي ظاهرها فان الباطن عند الخائف للظواهر بل في الصفة لا يجوز القول
عليها قال الصادق عليه السلام ان قوما امنوا بالظواهر وكفروا بالباطن فربك ينفضهم بما هم من لا شيا ولا انما ظاهرا لا باطن ولا
يلج الا بظاهرها فان اذ رايت الحق لا يخالف جميع تحقيقه واساره ظاهر الشريعة فاعلم ان ذلك من جملة التمسك بمذلة لا ان التمسك
عبر التمسك بالتمسك على كل ولا نقول ان كل احد يدعي ذلك لان القول كماله كماله الا ما صدق الفصل والعمل قال الشاعر وكل يدعي
وصلا يلبس ولبس لا يفرق بينهما اذا انما ينجح في جود تبيين من كان متريكا واتما شايح التصوفية اصحابا بغير القبول واليقين
صحتها برباها من اهل طلبة سلمان عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه واله عن جبريل عليه السلام عن الله تعالى تكلمهم وادعهم صلو
زحفوا القول عزوا فادعهم وما يغفرون انما دعوى بعضهم عدم وجود حجة وعمل الله فربوه سهل فخرجهم في هذا مذهبا لتلك الحجج

و

ف

و

رحم لوزم بالقاء فيل غير عنه وقد كان خلق الهم بخلق الجمل بالطفه وخلق النطق باللفظ من اجل ان الهم فوجي الحك ان يفعل انما
والا كان يا هذا لعينه لانه اعطى الهم والطفه ذلك للقبضه وان كان انما اعطاها لما يحب لكر جعل العبد صاعدا لما يحب لما يكره
ليجمع التوافق العبد بالادب ويرفع عن جميع المكلفين الاضطر او خلق من ذلك المقصود لعل الزنا لا لا يحب لكر لكونه من الامور
التي هي على ما يحب يصدره فاجبه هذا في نفسه من القوة من هذا القبيل ان كان هذا الفعل من النور وفعل النور لانه اذا حصل فاما لم يطهر
مظلم الى ذلك الاشرف بقوله تعالى ولا يزيدن كثير منهم ما انزل اليك من تلك طغيانا وكفرا وتعالى وتعالى من القرآن ما هو شرف
ورحمه للمؤمنين لا يزيد الظالمين الا خسارا ومثل قول الشاعر ارى لاحسا عند الحزبين وعند التلذذ مقصودنا
كفطر لما في الاصداف وتر وفي بطن الافاعي عصارتهما فكان ما نزل من القرآن رحمة للمؤمنين بعينه كان خشا على الظالمين
قطر للظلم وان وقع في الصد كان لؤلؤا وان وقع في زم حية كان ساما قوله وان كان تلك القوة للتحذير في بيان المحنة كالقدم حمدا
فكيف تكون حمدا عليه ولا ان تلك المحنة ان كانت قوب فيه لزم ان يكون هو ينجذب بسرها لما ينجذب اليه بجهل لكر لما كان يقدر على
لما قلنا من ظهور اثره على غيره كظهور اثر النار على الحديد كما مر سابقا وتمكنه من الضرب فيما يشاء بهذه القوة اذا حصل له ياد
على حلها وجوارها فقد فعل لسائر كثير من العنانيين انهم يصنعون فيما يشاء فيهمز الصا كرو ويقال الشجر العظام وما نقل ان
رحا في سفينة في البحر فوم قوم قطع طريقه مركب عظيم ليس له مقدمة على مقابلهم فابوا من التجاه فقال ان ذلك الرجل لا يخاف
فقالوا كيف لا يخاف فقال ان اغرقه فماتوا من سفينتهم شت مركبهم بالفعل المنقلب فقلب المركب غرق فيه وقرض شخص
عظيمة ففعلوا من غير من اعصاها فقال لا يمكن عنك شئ اعطيتك فاعطيتك الشجرة والحال وقصص العنانيين كبر والبشر لك
لنواصل بنفوسهم ولكن بنفوسهم عودوها على الانبياء عند اول نظر فصيب فظلم على نفوسهم قوة الفهم بقوت نفوسهم
الانبياء لما لم يبعين الحسد والود والخطه فكانت لهم ملكة يصنعون بها فيما شاؤوا ولقد اشهر من قصص من انصاعا عليه
قلوا الحيوان والادواتين بالتقصير والعبد وبغير ذلك وليس هذا من النور ولا من الشايد ان الالهية وانما هي من الشياطين ما
ذكره هنا من هذا القبيل فذره وما يقررون ويدل على ذلك قوله واستمعا على ذلك بالدوران على مركزه فقد ورد في
خبر قوله تعالى فانه ظالم لنفسه عن الضار على ان لا يحوم حول نفسه ولو كان محقا ليجوم حول ربه واقواله والنفس فاعلم
ذلك منطلقه على عالمها فقيه ان النفس ان يريد بها الصورة المجردة عن المادة العنصرية والمادة الزمانية فصالحها وسط المكون
والذهر ذلك ليس منشا للفيض لا هو الارض ولا الارض برعليها المدين شيئا انما هو العقل والاشياء والادب الشريفة
النفس ما فيها من الصور العنصرية لا الارض بل في الغلابرون اننا لا الارض بنفسها من اطرافها قال عليه السلام يمتون لعدوهم
الارض يا لها من تصور العلية وان اريد بالتصور المراد منها الذات نشاء انما يقول عليه من عرف نفسه فقد عرف ربه سبحانه
للفيض لكر لا عالمها وانما هي الوصف للوصف واقواله في رعبها واراد يشبه البرق فهذا لكر برعل نفس حذ الان
الوصف للوصف لو ارد من الوصف وادبها الصورة المذكورة فالوارد عليها من الوجود بواسطة العقل لا من ربه سبحانه
يشبه البرق يلمع على النفس فطوى لا كان في صفح من الشرائع انما اشار سبحانه بقوله وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا
معلوم فادرجا اجل فانه على ان النفس امره الملك الموكنا بذلك مخزنة وفتح منها بقدر ما اقتضا السعد ذلك السعة
مقتضيه وبعد ما يقو به الملك ان قرعت تلك النفس في مخزنها ففتح الملك ان كان ذلك الشخص شاعدا لذلك فيض من ربه
الملك فلكر فتح ففتح وبرز الى كل حتى يعطيه الملك مفتحا ذلك فلا يمنع عن كل اوار وهو المراد من قوله يكون سفاذ والعب
على القولين قال ويزال يستدعي تلك الحالة التي سلكها حتى يصير ملكا لا يعجز عن يحتاج الى سند قائم ويشعر بكونه
الوارد وحينئذ يقرع ويعد ما للقاء في عالمه حتى يصير هذا المقام عقله المعاد عقلا فاعلم ان الارض ان كان كائنا من ذلك
الما خلفها اقول انما ان ذلك مما قلنا من التعلق باحلاق الزمان حتى يعمل بشريعة خاتم النبيين اتبع طريقه سيد الوصيين صلى
الله عليهم جميعه في جميع قواله وافعاله واحواله بما استطاع لا يرد عن شئ منها الا تصور التقصير في ذلك انما ربه
امير المؤمنين عليه السلام بقوله خلقنا الانسان من نوره واعلموا ان الله قد شأنا وابل هو علمها ومثل هذا
لا شك انه تصرف كثير فانه لا في كل شي الا ان كان كذلك فانه كما استأذ ان الله على كل شئ قدير وادعاه من اجزاء
فوق الاضداد وقد شأنا ربه سبحانه التسع الشداد وهذا المقام لم يصل اليه من عشرين شخصا ولا يصل بداواته وصل
اربعة عشر شخصا صلى الله عليهم اجمعين فاداروا يكون عقله عقلا فاعلم ان الله قد خلقه في ربه قوله ويرى كل ذلك

نحو
نحو

ن

ن

ن

ن

فالوصف كاللنا يمكن بحقه لاشكال وانك المشوهر في قديم من جوانبها انشبا طبع وانك تلحق بالشمع واكثرهم الكادون لافاض
 ولا تفعل قال واعلم يا اخي هذا الفصل لانه بعقلك ومنه من لا يملك هذا الكتاب فلهذا في كل واحد من هذه النسخ في كل عام
 الكون لانه في هذا النسخ عظيم لا يقوم فيها مقامه غيرها والاعرف بانكرها انما توجد بكل حرف منها انما النسخ التي تناسبت
 انهم عرفوا شكل الحرف وصورة الحرف وتبدله صورة الرق حاشية فيظهر له حاشية ذلك الحرف وادركها المراد بقابل
 المراد الكثرة احدت في النسخ قوة عظمى وبسط وجذب والله المتكلم في كلامه ومواضع الاشكال على اشد اننا في كل واحد من
 القول انما تعرف الحروف عارلا تكون بمقتضى طبائيا وقواها فاما لا وبقية الا ان في النسخ ايضا مواضع تعرفها لا يجوز طبائيا
 كالشروط بالزنا مثلا الحرف والاعمال المسلمون للكفر مثل ما وقف على من علم انهم لم يباغضوا عند ذلك ويعبر ما بها
 ويكتبها بغير خصوصية كما بالغة فاعلم انك لما لم يربطها في نظر ما زار في كل ما كان يتوقفنا على استنساخ المثلثة
 واستنساخ الادراس ولو على انك طفل لا يبلغ وامر حائل يصورها في شخص صغير لتعطيل الحروف لوجهها وامثال ذلك مما
 منع القوم منه ومن القضاة ايضا شيئا جازا اذا استعملت في محاميات كيف الحروف لتعطيل استعمال محامياتها للتبديد والعكس
 نكروها بعد فواتها ووقع بابها المثل من ايدها وادبها الموطبها الحاشية واخرج حروف القوي والراسخ
 حروفها من المحصل واستنساخها بعدا لتبين او يجمع واخذنا الكتاب وادخلنا في ذلك واما مثل ما ذكره اليون في مثل هذا
 وهذا الكتاب يكره عندك ولا يرايد واما سمعت بوصف مادة موضوع على الاشكال من الفلك والمربع وغيره فانك فعل ذلك
 مجرد انك كيف الطبيب في شرح اسم المصنف من واسم الطائفة بناء على انك لاسم من المستحق في الجسد من الروح كانت الية المميز
 عليه بجولة الروح في الجسد كالمعنى في اللفظ وعلى ان تمام بنية الجسد يستلزم في المعنى ان الجسد الجسم بجوانبها كانت في المعنى
 لانها اذا تمت كما ينبغي فقد سلك عنه بجوانبها احوالها الضايق وامثالها من غيرها وهو يجرى بكميل بمبها الله
 انشاما او لمرارة وهو بكل خلق عليم فاذا المنزج انما القائل انفسا للمعنى فيحصل المظهر فانك لا لا يتوقف على غير النسخ
 الحرف مما اشترى ايضا فلا عذر فيه والافلا واما طاعلا مبرقولة لانه اصل هذا الكتاب في شعره باله المعروضة بالزنا وشارفها المثلثة
 وغير ذلك فهو محرم واما ما يخرج من الحروف من الاشكال المثلثة فمكتبة فيلحق من يحملان هذه الملاكات المثلثة بالزنا وشارفها القوي
 خاصة لان الملاكات عند السوا فوسا مشرفة تحت مدركه مضادة فقال بالاختيار وانما قوى الاشياء فان كانت كانت خلا
 محذوفة استخرج قوى القوي لانه كما استخرج المعدن من التراب فيخرج من الادراس واما عندنا فانك حيوان تحتها فان كان
 وكلية ذواتها كان فعله مقارنا له وان كانت الميزنة من الحروف في الميزنة وانما لما كانت الحروف وجودا ناما على ان كان
 كل ذمة من ذوات الوجود موكلا ملكا فحاشا لجنه تحتها انك الذمة في تركيب من تركيب الحروف من فيلومرك في جده واسم الملاك
 كما هو شأنه في النسخ المتبخا الوجودية فانك نعوذ به اسم المشرق للقياس بوطيقه فهذا لا يجوز واما ذكره في جوابه سائل الشيخ
 عبد على القول بالبرادة الله برهنا فاعلم انك في جوابه على سبيل التمثيل ولما قصد فيه ما قصد الوجود لثلاثة الالفاظ في غير البرادة
 القائل انك استخرج وطه وذا بعد ما عندك من المالك بركتها الثالث توقف من جرحه وعينه لاشكرا استنساخ المثلثة والافلا
 واما متوقف هل المقصود منها القوي على شرف من القوي فيجود الملاكات الادراس الثورية عندنا هل التبرج واما قوله بتبدله صورته
 الرق حاشية فيظهرها الصورة الفكرية وهو من الصدق في لانهما بمنزلة الروح يحفظا الفكر في الصورة الفسيفساء في كل واحد من
 الشرائع كما الجسد عن ان الخلقة كالجسم الرق حاشية وهو في الميزنة وهوانك اذ اردت على اكله في كل لاسم على نحو ما ذكره
 وذكره بعد فواتها وذكره في صورته الفكرية في كل واحد من المالك بركتها على سبيل المثال ونظر في ذلك والمثل وادركه في ذلك والافلا
 وجعلنا في الصورة الفكرية في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من
 حوالا لافلا في الصورة الفكرية في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من
 وبينهم طرفه عين في الدنيا والاخرة برحمتك يا ارحم الراحمين قال ايده الله تعالى في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من
 فاعلم انك لافلا في الصورة الفكرية في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من
 الله تعالى لا يطلع على سر المحرف وادركه في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من
 اقل الاشكال اعظمها وهو شكل ابينا ادم عليه السلام في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من
 وكان السطح قل ما يتركبه ثلاث نقطة واما قبل انة شكل ادم عليه السلام في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من المالك بركتها في كل واحد من

٣٣٥	٣٣٤	٣٣٣
٣٣٤	٣٣٣	٣٣٢
٣٣٣	٣٣٢	٣٣١

وهذا المثلث
 ابو الاشكال او احوالها
 وادرجون هذا في

وقف

[illegible]

وفف

ما وراء محاذيها التيها ليست هذا العالم وانما هي عالم المشاؤون هو برزخ من الزمان لا يفر من الملك لا من الملك ولا من الملك
 عبر البرزخ وانما هو صفه صورة المردة فلو نظر في المرات الى العورة اجنبية لم يرض العورة وانما يرى صفه صورة العورة في التيمم راجع الى
 اودا وصف العورة والى اثاره الرتبة لا الى اودا نفس العورة والتليل على ذلك اننا نأخذ فيها الى العورة لم يكن ناظر اليها وانما يرى
 مثاليها اودا المفيدة الاخلاصا بسند الى موسى بن محمد الجواد انه سئل اخواه انما يتكلم بكلامه عن مسائل سئلها عنه يحسن الكلام
 من جوابه عليه ان قال انا قول على علي عليه السلام في الحديث انه يقول من لم يبال فهو كاذب في نظر الله فيقول عدو ان ياخذ كل واحد منهم المزاينة
 المتخنة خلفه عيانا وينظر في المراء فيرون الشبح فيمكنون عليه فيقول عليه السلام فيرون الشبح صريح في ان كل واحد هو صفه صورة الشبح
 فيخرج النظر الى العورة فيها ليس له يرى الشبح نفسه ولكن رؤية شبح العورة لنفسه محمودة وتظهر الفائدة فيما لو نذا انما في ذلك
 وكذا المفرد من محاذيها في ذلك على ما اخبرنا لوداء في المرات لم يجز عليه شيء لانه لم يزد وفيه احتمالات هينة وهذا هو الذي يدل
 الدليل العقل قال سئل الله ما الفرق بين كل من المادة والصورة والجسم الفصل والآخر اقول المادة هي ما يتكون الشيء
 وهي الوجود على الصنيع قبل هي المهيأة واعلم ان المادة ثمة الماء الاول الذي نزل من محاذيها على ارض البحر ثم تظاهروا
 العقلية ثم تظاهروا في الزمان في الوجود حية ثم تظاهروا في الصور النفسية ثم كفيها الطبع الكلية ثم تخصص جوهر الجبائا ثم المقادير
 ثم فصلنا الاول في المقادير المحذرة محركة محاذيها المستمرة ثم العناصر الاربعة والمادة في الاصل في الكون الشيء والصورة هي ما بها العنصر
 للشيء على التيمم وقيل هو الوجود على انما هي الارض البحر ثم المحضو العقلية فيكون في ذلك الاسرار في نور النفس وكنونها ثم ك
 الكيفيات الطبيعية المشككة ثم خصوص جوهر الجبائا وكيفياتها ثم تود المقادير المشائية وكنونها ثم ك القسائم من الاولاد المشككة
 ثم ادخا العناصر وكيفياتها والصورة هي انما هي الاشارة اليها بقوله عليه السلام التسعة تسعة في بطن امه والشيء من شئ في بطن امه
 وهي العين الشئ في كل شئ فهو مركب من مادة وصورة لا فرق في ذلك بين الاشياء المسقطه كالاشياء والارض وزيد والهواء وما اشبه
 ذلك وبين الغير المسقطه كالماة نفسها في تمام مركبة من فعل وانفعال في مادة وصورة كالنفس في مركبة من نفسة ونفسه
 مادة وهو صورة وكالصورة فانها مركبة من هيئة الظاهر ومن نور الانفعال وطبيعة الان في المركبة في المادة الاولى والصورة
 الاولى تصايف ما سوى ذلك فصل حقيقة ثم علم ان الوجود المهيأة هو الفصل والانفعال بمعنى الوجود لما خلقه الخلق لمخالفة
 الوجود انخلق هو المهيأة وذلك لما سئل جابا عن مثله انصف جابا في قوله الله انما احب اليه ان يتركها فالحكم وذكر ان النفس
 ولهذا خلق الطبع من طينة الطاعة التي هي تلك البروج والصورة الانشائية وطينة عليه في خلق العاين من طينة المعيب التي هي
 الصخرة محل الارض والصورة الحيوانية وطينة سميج في الجنس هو المشتمل على مختلف في الحقيقة واخلاف الحقائق في الشمل على الجمل
 انما هو بعد المشتبه من الفصول انا قبل المشتبه وقبل ملاحظة عرض المشتبه فالمرئى على اهل العنصر عليه السلام يدان
 انها متشابهة في وجه الجنس في الحقيقة والفعل في ذلك انك انما في الصورة حقيقة في الحقيقة هي حيث هي هي احد لا تعدية في ذلك
 كحقيقة بدء المأخذ وهو الحقائق المختلفة التي تحت تلك الحقيقة وجدتها متعددة متباينة في نفسها بالاشتراك في ذلك
 الحقائق مركبة من جامع لها ومتميز لا فرادها من بعضها وبعضها والجنس هو تلك الحقيقة الجامعة والكل المنطق في ارض تلك الحقيقة
 ومشافه من المشتبه فيكون الجنس ينقسم الى حصصا تماما يرضعها من بعضها الى المشتبه والا فهي من جهة الجامعة متشابهة
 الحقيقة فلا فرق في الرتبة الجنسية بين جوائية الاذن وجوائية الفرس اليها اشتراك بقولهم انهم الاكلا لانعام بل من اصل
 وقولهم لا تاكل ولا تاكل ولا تاكل في ارضها روى عن الصادق عليه السلام في اوابها وبجمل ان يكون جهة الجامعة في حصصا تها وفي
 صفاتها لان ذواتها الان جوائية الاذن ليست ذاتها كجوائية الفرس لقبول جوائية الاذن للمعقول لان ذواتها
 ولا يكر ذلك في حقيقة حيوانية الفرس انما جامعيتها الجمل انما هو في التميز بالارادة ويقوى بانها ان العنصر ليس له ارادة
 بنفسها لذلك انما الحقيقة التي انما هي الفصل في الفصل هو مشتاق القبول المعقول لان ذواتها انما هي فصل في فصل
 فلما جبر بالترتيب داخل الصورة العنصرية لانها لا تفيض الا في ذلك في موضع التميز فلما وضع فيه القرائن هي تكرار في
 المعاد المعقول لان ذلك هو مقتضى الصورة الانشائية لمادة في الانشائية ذهبت انما الصورة التي هي الفصل في نفسها تختلف
 حقائقها واد على هذا من الاحكام الشرعية في الخطا بالان لهنه ويقوى في ان المعلوم الذي هو عليه حقائقها في الحقائق في
 ان جوائية الحيوان في فصل جوائية الاذن واحد سبعة من ان نفسهم في حيث الذوات من باب الاشتراك في الحقيقة في
 الاجناس انما تقوم بالفصول انما هو تقوم بها في الشقوق والاشياء ما الفصول انفسا في حيث على ما هي عليه في جمل

قال
انفكا

العنصر

وقف

ذلك الجواهر العلق على أصل الفصل الخامس والاصل من حصة الحيوانية المستلحة للتأطير الصاها له وقد وثق ان ذلك لا يقع
 انما انما اخذت منه حصة البشر انما تصلح له اذا اخصت وانما تختص اذا قطعت قد وثق بمقايير وتلك التي قد وثق ان
 فاذا قدرت تلك اخصت بالشر وانما اخصت بالشر لم تصلح للبا بنحيفة الشر مركبة في وجود ومافية فالوجود في حصة
 لا مطلق الحيوانية والصورة هي المهيمنة فالأشياء هو المركب من حصة حيوانية فاشياء وحقيقية هي الحيوانية الصالحة للأشياء
 مطلق الحيوانية ومن ناطق هو الفصل هو الصورة المهيمنة التي هي الصورة وطينة عليهن ومن طينة خبايا التي هي الصورة
 الصورة الحيوانية اي الحيوانية المهيمنة في القرآن انهم الاكالي الحيوان المقتضى للظاهرة بين الاشياء والمقتضى لذلك ان حصة
 الصالحة ليس بسيطة وانما هي مركبة من حصة وصلوح خاص لان مطلق الصلوح بعد لا يتركب من حصة واما تركب من الحصة
 الصلوح والاحتمال ان عكس صحيح الا ان الاصل في هذه الظاهر اننا في نظرية الكشف قال سلم الله تعالى مسئلة ما كيفة
 ادم عليه السلام عري عن حصة واحدة بسيطة تركب في العناصر اقول اعلان ادم عليه السلام خلقا لله من تراب لان تلك الاشياء
 قد استخرجت من الماء والهواء والارض وسائر القوى العنصرية كما ياله وذلك لما صعد من حصة الارض والظلمة التي هي حصة
 البرودة واليبوسة التي هي حصة النار واحاط بالاجزاء الى ادم في الشغل الى الصلوح الذي هو في الذكر سلكا في حصة من
 حيايتها فاذن باهر الا فلا انما هي على القوى الباهرة في تقدير الاقوان واما الحصة التي هي على حصة النار في باهر لتغير الملائكة
 فالتن في الاقوان اشبهت على شاكلها من التغير في الارواح والقوى في تلك الاشياء فاعلمت في حصة الارض في تلك القوى
 والقوى في تلك الارض فكانت في حصة المعادن والنبات والحيوان في كل ذرة قسري بها سعة مكوّنات في سعة الكون
 فالكون في الاقوان الاولى اعطيت اشياء ومنا وادوار وحفظ وادوار لكل من الملائكة جنودا بحصة عديدهم الا الله وما يعلم جنود رب
 الا هو والاكوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان
 فهو مختص ادم الاول والا كلام في اية واما الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان
 الاضطر في الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان الكون في الاقوان
 انفس الاقوان من اربعة الى اربعة هو الجسم واما ما كان من الاقوان من اربعة من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 كشل ادم خلقه في ادم من تراب الاية ولكن هذا التراب في حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 جميع الارواح كما سمعت ان الشرائع في حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 جميع اركانها وكيانها وقوامها وطباعتها على حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 اصل الاقوان في الماء الاول في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 يتكون من التراب في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 الذهب في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 طبعا بطبع اركانها وكيانها وقوامها وطباعتها على حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها
 العشرة بما عتيرها اقول علم الاقوان هو صور المعلومات في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 هيما في المعلومات في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 العقل في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 المعلومات في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 والاشياء في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 لها وقد وثق ان تلك الاشياء في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان في الاقوان
 من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها من حصة خلقها

رفع

قال

قال
رفع

قال
رفع

قال
رفع

بقضية الاجابة والعقل في ذات القضية حال الدعاء الاجابة اجابة جمانة فهو ما استدعى حال الدعاء يصح فيكون ذلك انفعلا ولا في
لا تفرق اسلما انفعلا لما كان محضوعا ومتخوعا هو على الاستجابة لانه اجتمع له الدعاء فيكون له استصوابا من غير متخوع
المحسوس عليه ولا استجابة عامه لان ذلك هو المدعى الاجابة ولما كان المحسوس عليه هو مظهر الخشوع والخضوع كان كل من دعاه
خاشعا كان تحسبه المحسوس عليه في مشرق الارض ومغربها وقد اشرى في ذلك نوعا فصيلا ويذبح المحسوس عليه على طرفة الزرقة
كل نكتة وخضوع به وكل حوت فهو نوح الهواء فانهم قال سلمة الله تعالى وكيف يقبل اكثر الناس التوحيد والنبوة وتبايون
الولاية اقول ان التوحيد يشترط فيه النوع الانساني فلا بد فيه حله فيخفى على النفوس ان كانت متكررة الانبياء والافراد
اقر الذين نوعهم على النفس والنبوة وان كان تشبها الى الحق صلى الله عليه لكنه يدعى من الذين النوع فهو على النفس الالهية
اقر بعينهم مطلقا فهو من النوع فناء النفوس فيجب قبول ذلك لانها انما تنظر الى نفسها في الالهية لا في الجسد على نفسها وهنالك
الانقياد الى الله انك في حال خلاف الولاية فلا لا تقبلها الا نفوس المؤمنين الذين لا يستكبرون عن الحق وهذا انما يظهر ما في القرآن
فلا ان النفوس خلقت من طين الربوبية فهذا الدعاء الربوبية ولا تقبل الدخول تحتها عدا الا خليا في التوحيد والنبوة لا يكون الا في
بها ما في اللانبياتية المدعية بخلاف الامامة لانها على الصلوات دعوى تلك الالة فان مقتضى الامامة دخول التابع تحت محض
الله هو من دعوى النفس قال سلمة الله تعالى ما الوجه في دعاء اكثر النفوس لقبول المعصية وتفريقها من الطاعة اقول ان
الامانة التي هي وجه المعصية هي ملة الله في خلقه فمضى عن الخلق ونفسه ظهر فيه الامانة شيئا فشيئا وهي شأنا المعصية والحقوق شأنا
الطاعة لكنها لا تظهر الا عند البلوغ او حينئذ فلا تظهر الا بعد ترك النفس الامارة التي تطلب المعصية والارضى الاوقاسين فانما
عرضت للنفس معصية ما دعا النفس اليها انما بها وبما فيها لها ولو كانت طاعة فترى منها الاستجابة والعقل انما الطاعة
هو مطلوب ولكنه حيث عهد بالنفس فلا تطيع النفس الباطنة الا اذا كان الشخص تحتها لنفسه في اكثر مطالبها فانها تضعف بقوى العقل
فيطلب الطاعة فيعملها العبد واليه اذا عرض نفسه في انفسها انفسها بالمعصية وخائف هو من عاين ذلك كان سارعا في التوبة
والا غلبت نفسه فكيفما تقدمت على العقل حتى سافس الشخص بعينها وهذا حال الاكثر فكل من غلب هو هو خائف مقام مولاه
فهو هذا ان اكثر النفوس ركبت قال سلمة الله تعالى وما الدليل على ان الله تعالى افضل من ادله العزم مع تلقى النبي صلى الله عليه
بنفسه بما سئل ذلك دون الامام ميرزا اقول قد دل الدليل العقلي على ان نبيا صلى الله عليه على الاله جبر الحجة في جميع خلقه
الله من فرائض شاهد ومقر في ذلك الدليل ايضا على ان الائمة عليهم السلام ادون له في جميع ما له من الخصايل والحق في الامور
لنفسه اخضرها ولم يكن لاحد من خلق الله في ذلك خلاف حتى لا ينزع من سلطانه وعزيم حتى ان تلقا على تلكا قال ما معناه انما الله تعالى
مما اوتيت اقل من من سائر الالف من شقال القدوما قال الملك السوس والخضوع قصة الطائر الاضخم من القرآن الاحاراة
ابراهيم خليل الرحمن من شيعته واعلى من النبيين ان يكون احدا من سبعين من احد من سبعين من جلي الجبل في قصة سؤال موسى للرب ودخل
الكروبيين من شيعتهم من خلق الاول وهو بمنزلة حرق الابر والدم من غير العقبة التي هود من فاعادوا في بطن يدين كلف ذلك فيسور
وانما اقول انهم فضل من ادله العزم من هذا العزم انظر الى قوله تعالى حكاية عن جبري عليه السلام في تفسيره ولا علم في نفسه من ادله
حاجب من بعد الله لانصاح من ادله الحكم مع الله خلاف في منبر رسول الله صلى الله عليه عليه في خطبة عليه السلام في حجة الودع
الشريف يدرك من حضر عرفانها يد رسول الله صلى الله عليه عليه مكنون عليها يا عباد الله اكرزوا لي في خلقكم من ربكم بطلان
ثم سواك رجلا هو الله على راس السلاطين المومنين عليه وسلم الوصيين ثم تعقد بينك ثلاثا وعشرين فالتبوا وانك لا تملك
ليلة ثم مات في دعاء وجه فضيلتهم معاد لك الملك والاركان التوحيد وايانك مقام الله لا تقبل لها في كل مكان يملك
بها من فرائض يدرك بيدها انهم عشاك وخلقك منها فيك بدوها سناك عودها اليك اعفانها واشها وشاوانها
وحفظها ودواضهم ملائكة سماء وارسلت حق ظهر الاله الامانة مل هذه القرآن المجيد وانظر الى الاله العزم والحق عليه السلام
وتدملوا السموات الارض تامل تلك البطة التي اسرها الحق الاكر ليس مجال لقول حمدا ولا في المستكبر عدا حواش تامل في انفسها
للوح بالقبول فانما هو قليل من كثير نبينا صلى الله عليه عليه تلقى بنفسه جميع ما يمكن من الوحي في قوله تعالى وما عدا ربي ولا في قوله
قل عبيد المؤمنين هو هو عليه وسلم صلى الله عليه وسلم مع هذا فليصل الى النبي صلى الله عليه عليه له وحواش في ملك الوحي
الاولى عليه السلام ما هم الا ذوات من الوجود وبعيد ان يترى صلى الله عليه عليه يري ملك الامام فيمضون لا يرى شخص في
الملك ما يظهر بالوحي لا للنبوة والامام عليه السلام جميع كلام الملك ما لحي النبي صلى الله عليه عليه وانما يظهر له ان تمامه طوى

سائر الأوامر عليه السلام في طيعه النشوع والمنشوع المشهور بحليل البلاء يا داود يا داود هذا من خطابه في الحضره الأولى في ذكره
 الحسين عليه السلام بنوع الفكاهة والأول في ذكر النبي من العلم الحكيم من نوع طيعه وهو تلك القصة الليرة والعلم المتفرق فانه لما
 بينه كذا حجة فهذا يشير إلى طيعه قومه عليه السلام وكان حجة وأسطنا حجة وأخرى حجة وكلنا حجة والأشكال في كذا حجة ولها ذكره
 وبيناه أنهم باختيار نوع النور والولاية المطلقة والولاية البهيم والأول ضد عنهم واحتياج الخلق إلى البهيم والعودة إليهم ووجوب
 الخلق وغير ذلك لهم حجة سلم لا فرق بين حجة منهم وضركه مسلوك وبه آخر أن كل أحد ساء اسمه حجة لما روي أنهم إذا أتتهم بلد
 سموه حجة وبعد الاستبصار لا يأم بغيره من ساءه أن شاء فلا يعدادارة هذا الحجة مع ذلك الحجة وإن كان الأول هو المقصود ولكن مع
 يطبق النظام على الباطن قال سلم الله تعالى وما عصى الأمانة الحجة اختصم بالاذن في أن كان الشك في كرامة الله أو الإلزام في
 نفس الأذن بالآلة وكيفية جعل الأذن والبرهان كونه في ذلك ما مضى كونه أمانة أقول الأمانة هي الولاية الخاصة والخاصة
 أو الشك في كرامة الله من المعارف الاعمال والأقوال والأحوال أو المحبة على أهل بيته عليه السلام وبفضله بعضهم وعدلهم فعل
 الأول والثاني وقد مر في الأذن في صبرهم بها يكون الحجة فامرأهم كلفنا بذلك فقبلوا وعلو بل تركوا وأهلوا أو كما قال شيخنا الأئمة
 عليهم السلام افتقار صدور الله فاعوها حق عابتهما فالبنا الذين منوا منهم اجرم وكثير منهم فاسقون فبعضهم جعلها يعني تعهدا فليها ما
 يتم بها خلاف الشك وإن كان في الأرض الجبلى في عمل سلقهم من جعلها ومثل ذلك الشك في المعارف والأعمال الغير هكذا المحبة في جعل الأذن
 بجعلها دعوى إلى عمله أو تمنى ذلك ليس بأهل ذلك كلفه من ملهم من الأذن الخاص أن علم نبيهم عنبهم فان الله سبحانه الخلق في الدنيا
 خلق لكل شيء صفا فلما خلقهم عليه السلام وخلق لهم منصبهم فهم بقوته بمحور صدمه ببقى نصيبهم بباطل فيقدر في صدمه نصيبهم وهم لا يعلمون
 وذلك في الغيب وقد جعل الله في ذلك ما لا يحصى على كل خلق أن يكون شيء من ذلك من نصيبه في الدنيا أو دعوى في العلم عليهم السلام في الدنيا
 بهم عليهم السلام فلو خطبهم باله في شيء من ذلك في صبره المأهولة قال تعالى الله يامر أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وقال الرضا عليه السلام الأمانات
 من رعاها بغير حق كفر وفي المعارف الأولية الأذن البواشتر والمناقض وهو الثاني في البحث ما مضى أمانة البين من جعلها كفر الجعل الأذن الكفر
 بها ويدخل في ذلك الحجة بالعرض في عدم حوقل في ذلك هو الأكل من الشجرة لأنه لا دليل لأمانه وأمانا بغيره ولو كان الأكل هو نفس المنزل لكان
 ولو كان ذلك لكفرهم وحقون أن يدين الشك في الأذن بالاذن الخاص على العام وفي صبره الخاص في الأمانات ناسل كل تصور ونقص في أعوان
 وضلاله وما سواه نابع له وفي صبره الأمانة في بعض على أهل بيته عليه السلام في تفسير الأذن بالخاص ظاهرا وأما الأمانة في بعض على
 عليه السلام لأن الله تعالى خلق جبه عليه السلام خلقه خلقه وهو بفضله فلا بد أن يكون له عامل فخصه على التوافق في الأرض الجبلى
 فبغيره في جعله واشفق من جعلها الأذن الشك في ظلوا مجموعا والأذن في كل من الخصم في وليت ذلك صاحب الحق وأبوعن عبد الله في ذلك
 المتناصل قال سلم الله تعالى وما القابل على أن فوج عليه السلام بالفضل والمناصرة والأدعية ثم برهم في كيفية فتح شريعة الأفاضل في
 الفاضل وكيف ما لا الفاضل يظهر بعد الأفاضل أقول أعلما في المشهور عندنا أن برهم بفضله الأمانة وظواهرها اختيارا كثيرا
 إلى على ذلك ثم فوج ثم موسى ثم عيسى عليه السلام وقال بعض أصحابنا بأفضلية فوج عليه السلام ثم برهم ثم موسى ثم عيسى عليه السلام وهذا الله
 بقوى في نظري القابل على ذلك من أموا والأولى أنفة الله سبحانه في الذكر مقام لوحظ فيه ترتيب الأفاضل في فضله قال الله تعالى
 اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنهم من نوح وأبراهيم وموسى وعيسى نرى ربه ووجه الاستدلال في ذكر النبيين قد دخل هؤلاء فيهم إنما
 أبانهم وخصهم بالذكر لفضيلتهم ومن أفاضلهم فاعلمنا أنهم فلما أفضله المقام التفضيل في حافظة النبيين في ذلك المتناصل عند
 الأفاضل في مقام التفضيل ولهذا قد ذكر محمد صلى الله عليه وآله ولو لوحظ التقديم للقدم في الأفاضل في ذكره فينا صلى الله عليه وآله
 والتقديم في مقام التفضيل لا يقتضي ذلك على شيء يصر في الترتيب على الترتيب في الفضل وكل من يصير له الأمانة فيقول بهذا الظاهر
 أن الله سبحانه الأخ في عشرة فامرأهم لا علم لا عظم وأبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم نوح هو يدل على الأفضلية الثاني في سألته
 عامة وليس في الأفاضل من سألته عامة إلا محمد صلى الله عليه وآله ونوح عليه السلام وأما أبراهيم عليه السلام في غير هذا أرسله في قوله
 ابراهيم وبنوا لا يشك في هذا كونه من هذا أبراهيم ناسخه في شريعة نوح عليه السلام وبالله الإشارة لذلك الرابع من قوله تعالى وان من شيعتنا أبراهيم
 اجمع المسلوب من الغير بغير أن أبراهيم عليه السلام أفضل من موسى وعيسى عليه السلام فثبت أن أبراهيم الله هو أفضل من موسى وعيسى في
 فوج عليه السلام ولا شك أن الله من شيعته مفضول ما مفضل من هذا في دفع ما ودر من الاعمال المنكثرة على علوقه أبراهيم
 باربع قال في قوله تعالى فان أبراهيم فامرأهم شيعه نوح بعض الكتاب بكل معنى في الشريعة وأما قوله وكيفية فتح شريعة الأفاضل
 شريعة مفعول بفتح شريعة الفاضل بضم شريعة الثانية في علم لا نفع مؤخر علم أن الفصح لا تغلق له بمقام الصعب لأن الفصح

رفع

رفع

[illegible]

وما كان الشغل تباين الجبل الانفعال على كل تلبس له في الوجود وفصل من الوجود الى الترتيب ما تزلزل السبب على الاستبصار فاما على الانساق
 على الله لكونه على خلقه وقلة ما عاين الخلق فكذلك النسبة الى العالم الامر هكذا وانما تزلزل السبب على استبصارها على الجسمية في كل
 الادوار والارادة الاولى من جهة الحركة بالبرودة في قولنا الطبائع الاربع الثانية من جهة الطبايع بعضها ببعض في قولنا العنصر الاربع الثالثة
 الادوار بعضها على بعضها في قولنا الطبائع الاربع اربعة بعضها ببعض في قولنا الحيوانات وتصويرها في الارض والفضاء الفلكية والكواكب
 النيرة حيث استندت الثاثيرات من العقل الادوار والروح والنفوس والطبائع الكليات بواسطة النفس في نفس النور والمواد المستندة في حيزها
 وفي اشعتها وديجها بواسطة دورها في انفسها على اشياءها من الارزاقية فيخلقها بها انما في رضى فلكها المكونان على خلقها
 متهندسة في صورتها بحكم مؤيدتها فخلقها روحها بعد في هواها في شدة الكواكب في الارض الفلكية في تلك النور والحيثية
 في الفلكية في البرزخ القليل اما في اخر بعض السبب بعد تحقق اسبابها فاما في وقتها وحول بعض طبائعها فاما في وقتها وحول بعض طبائعها
 والمناخ في جهلها مدفوعا وابتداء السبب نقص قابلية لذلك الوجود في نظر النعمان من الزمان المكان غيرها ومن ذلك برزخ الادوار
 النشأة ونقص القابلية هو الموجب للناخير وقد يكون سبب الظاهر نقص السبب في نظر السبب في وجوده تمام السبب ليكون السبب كما اوصى
 على شدة وهذا واما في الوجود في بعض السبب على سببها الشامة واما في قوله سلمة فهو هل قيل ان في هذه القارة في الوجود فاما في
 وما السبب في وجوده فاما في قوله سلمة فهو هل قيل ان في هذه القارة في الوجود فاما في قوله سلمة فهو هل قيل ان في هذه القارة في الوجود
 وعين ذلك لكونهم وان كانوا في هذه الارض لكانوا قبل ان يتكلم في حال ساطعها الا في ذلك مخلوق ليس في مثل الزمان تمام من لطيف ذلك
 برزخ الاشياء وبعد ذلك انشأوا الجواهر من برزخ من برزخ تلك المخلوقات في الوجود وابتداء في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 وكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 فهو في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 والكواكب اشياء الارزاقية جملها على الارزاقية فاما في قوله سلمة فهو هل قيل ان في هذه القارة في الوجود فاما في قوله سلمة فهو هل قيل ان في هذه القارة في الوجود
 في عدمهم وانقطاعهم فهو انشأهم مقدم ولذا في الوجود انقطاعهم في عدمهم فانشأهم في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 ابوابا وديانة غاية الظهور للوجود المتباعد اخرها من ذلك برزخ وابتداء في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 الموضوعة عندنا كالجسم في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 الحق منها فان كان في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 بحيث لا يمكن ان يكون في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 حكم اللزوم في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 بالاعتناء الاول لا يسمع ان يسمع عند اكثر من واحد فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 خلاف المفروض لا يسمع والاولى ان كان على الواحد فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 وهو باطل في المفروض لا يسمع والاولى ان كان على الواحد فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 انشاء فيقع ان يسمع عند اكثر من واحد فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 والاعتناء الثاني وان كان على الواحد فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 فكذلك لا يسمع على الواحد فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 فلو اجبنا ان لا يسمع فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 يجعله في خلقه فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 المتعدية في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 ودقت الابدان في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 لانه لا يسمع في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 نقل انت مرشدة ان في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود
 عند الاداء مطلقا في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود فكلها في الوجود

من
رفع

بأنه حاصل لكل شيء وقتا واجلا مقدرا لا يزيد ولا ينقص من العبر كقوله تعالى عنده خزائن من كنوزها ما لا يحصى
 واما الامه مبعده ككلامهم بالتوجه الى بيت المقدس في الصلوة ثلاثين سنة واربعا عشر مائة ثم تنقص تلك المدة ويكفون بالوجه
 الى الكعبة وانقصوا الحكم الا ان يبقى منها وانقصا مدة الدوان مثلا بقرينة ذلك ولذا قيل البقاء فنجح وجوده والتقصير بدأه فشرعوا في ذلك
 يكمل الله اجله بدهس لا محسب سنة ويكمل ما قطع رحمة الله من عشرين سنة من ان تقفوا وصلوا وصحوا وجمروا عشرين سنة
 انما اذا رايته جدارا بنى بالطير انشقر في خيلك ان تبيع عشرين سنة ثم يهدم فانما هو صلبا بالبحر والقصير من خطبه واحكامه يانه
 ورايه بعد ذلك ان يحمل ما كان في خيلك منفسا من اربعين سنة من ان تقفوا وتبيعوا من سنة من ساله وزياد الملكة الموطنة
 لما ارادوا ونظروا الى بنيها انفسه بعد ما زادوا وقطع رحمة انشقر في انفسهم اربعين سنة من ذلك كما ان فضل الله انفسا
 بوجوده في قوامه وبقائه فخلق الامم تلك الاوقات قد قد بقاؤه بنسب ما بقى من الاوقات انشقر في انواع نفوسها اربعين سنة من
 فاما ان عفا واصل من حرقى الله بينه وبين قبض الجوف فيقول الامم انشقر في الامم تلك الاوقات قوتها انشقر في اوقات
 قوت الاوقات انما كان في نفوسها من قبيل انشقر فيها اربعين سنة من هذا يعني بما يشاء وبذلك صاحب الجوف فيقول الامم انشقر
 ومحام بقاؤه عشرين سنة وعفا من نفوس الملكة في تلك الاوقات ما انفسه انفسه من قوت الاوقات من يد من قاتل عشرين سنة
 انشقر في الاوقات من نفوس الملكة في تلك الاوقات من يد من قاتل عشرين سنة من قوت الاوقات من يد من قاتل عشرين سنة
 وما اثبت باعماله من يد من قاتل عشرين سنة من قوت الاوقات من يد من قاتل عشرين سنة من قوت الاوقات من يد من قاتل عشرين سنة
 لا يبدى بها واما بالنسبة الى انفسه في كل ما يحكم به او عليه وقيل في كل ما يحكم به او عليه وقيل في كل ما يحكم به او عليه
 جاء اجلهم لا يمدون ساعدا ولا يمدون ساعدا ولا يمدون ساعدا ولا يمدون ساعدا ولا يمدون ساعدا ولا يمدون ساعدا ولا يمدون ساعدا
 فهدى الانفس فيه كما لا يزداد الا بالباب قال ايده الله العاشر بينا استجابة الدعاء واعانة المؤمنين عند الامحار والاولى
 اقول ان الله سبحانه قال دعونا سجد لوجهك وهذا اجل دينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 في يمينه ودعوتهم الى ان يذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 مشا في ان يذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 لسانا على ان لا يذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 فلا يستجاب له ان يذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 انفسه فذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 بلا كفة فذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 الله باز نطقه كل ما يذبح من ملكه واذا ذبح ملكه فهو اكرم من ملكه واما الفضل فاذ دعوتهم سجد لوجهك وهو ملكه
 ولا يقبله انما يقبل الله من المؤمنين قال ايده الله بنصره واعانة بنو فقيه وكن ذلك تدب بينا انما رتسا عتق في قهر راجب
 المصوم هل كان الما بالتم لا اقول ان الله عز وجل قال الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل
 يلزم من ذلك ان الله عز وجل قال الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل
 من ان الله عز وجل قال الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل
 عرو الله عز وجل قال الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل
 واخره ما بالتم لا يذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 عند انشاور غار عن الملك المسد كاذب وانه هو من ماله على ان لا يذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 القضاة ان دعوتهم الى ان يذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 ويصغره عند اذبحوا فذبحوا وعنه في يمينه قوله والاسئلة عتق في قهر راجب دعوة الدعاء الى ان غلبت عليه
 الا ان الله عز وجل قال الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل
 وامثال امره ولا يشاقق الا ان الله عز وجل قال الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل
 الاكل من اكل من المصوم من الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل

ان الله عز وجل قال الما بالتم ولا يجزى ان احد ما الدعاء لربك ان لا يهلكك الله عز وجل

قال

ان

قال

ان

الأنموذج أقول سلامي على جبرائيلها أعز على القسطنطينيها فريضتها الشمس فنجينها نعم ومهما الوساخ من
حيثما والجهنم عتبت العالمين صلاتك فصلت لنا الشاة عشر من شاة ثمان من ثمانية من الألف طماننا كرامتها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

از حاج علی

مرفعل

نصيب من نصيبه

قال

رفعك

قال

رفعك

فكان ما ذكره صلى الله عليه وآله في حديثه كذب من كلامه قبلكم ظهر اغترابكم وولا احتمال في مع اتفاق الامة على ستمائة الائمة
 في الدنيا في وضع خلاف الاصل فما عرف نوع ما لو خناه في ذلك ان ستمائة نوع على ما ولد وعليه مثال اهل البيت عليه السلام
 وهي من خشب ادا لواء وسرور صلى الله عليه وآله عليهم من مائة على انتم الله في مثل البحر بعد من بعد سبعة اجرام فقلت كلما الله ثم كود
 مقام حناك تحكك واحدا خرج من هذه الدنيا وادخل مع جواب مسائل في القرآن لا يخرج جوابك انك ما دام المصلحة فقلت
 عمل الله فحبه وسهل عجزه واعنا على طاعة ورشالما نطق بها في لاجريها فقلت في كل المسئلة ما الله على ان يحيا الذين سلكوا
 ما حق سبيل القتال اعلان فاحذر عذبي على ان اذكرك انك اخيا قبلها وهي بن موسى بن عمران اخذ بن اسحق هرون بن يونس وبن
 صلى الله عليه وآله من مثله هذه الامة مع ان عليا عليه السلام في ذلك وقائع بطير تلك الواقعة حين يحويه ملكا بشويعه
 قودا لغيره لما قرب من رسول الله صلى الله عليه وآله قالها قال هرون بن عمران لما اخذ موسى بلجينة ابراهيم ان القوم استضعفوه وكانوا
 يقصدون في انفسهم انك هو بمنزلة موسى بن اخذ الحجة على الله هو بمنزلة هرون بن يونس بلجينة لو كان المثال يرد من المطالبة لخاص
 الحق وحصل اليها طر فيحصل تنبأ فلا يكون البطل في موهوم بقسامة الاقامة ضلالا ولكن لا يحصل له التسليم بان يظهر
 عزة صلى الله عليه وآله الهوان ميت ولكن احذ خدائهم على ان يبق للمثال على ان بمنزلة هرون بن يونس انما لغيره من الاعاكون على عتيا
 البطل والماصل ان يخصر الله صلى الله عليه وآله له هنا بمنزلة موسى عليه السلام وكان في انهم في ذلك اصر على ان يفعلوا معك
 فخذوه بجرته ملبا بشويعه فقد اهانوه واخرقه ووضعوا دفع جاهدوها في شجرة الحجة فانها صورته اوعا الشاة لعا
 ترى العيرين المرقبا وراى الشخص المنام لم يجد طوله يعبث بها باسناد جاهدوا العكس اذا زانها قصيرة فلما انما صلى الله عليه وآله
 عرفنا لهم سلطهم على ما هلك في بيته عن الحجة وبعث عندها فلما اهانوه كان ذلك لبطهم عليه بنعمه عرفناهم في هذه الحق ضلالا
 واقام سلكه فان يحمل بركا كانت استجابته على بمنزلة هرون بن يونس في هذا التقدير وانها على العير له ابراهيم قوله تعالى فيهم في قوله
 فطابوا نوح اقل من اهلها وانما خلفه من ابدى من ترابا قال انما في عيسى عليه السلام كمثل ادم خلقه من تراب فطاب من ربه من وجب
 عليه السلام ونحو كنهه من ابراهيم من روح الله تعالى في عيسى عليه السلام فانهم الله ما بدل في الدنيا الله ما القول الشا في الحجة الدنيا التي العلم دون
 الاخرة التي العقل مثال عيسى عليه السلام الا انك العلم خلقه في الحجة في سبعة اجزاء من كل واحد من سبعة اجزاء الا انك
 سلم الله وما شال يورث على في هذه الامة وفي الاذن او الملائكة القلوب يورثون من قومه وما فرغ من القوم وما سفيده وما كونه
 لها وما القاد في الجرم الممجد وما ابلاعه وما قسبه في بطنه فاقوله لا ادر من من انما هو املا في القادون في انسا سير في ابراهيم
 انفاة دون ان يكون قدوة منه وما خرج يورث على علم من علم من علم وما شجرة بقطر من ارجوع الى قومه ما ما منهم بعد ذلك قوله
 اعلان هذه المسئلة لوسلدها حجة على اهل الدنيا والاخرة والاولى على من يحس على الله فخره سبيل فخره واعنا على طاعة ورشالما
 لما اجاب عنها فيما اعلان انك ما لم ينفك على مع عدم على ما كثرها ان لا صلاح في محاور لا يجوز فخر هذا النوع من العلم ما في
 المفسد التقدير وهذا التقدير انما انما اخبرناك باعقاري الذي ادين الله به هو ان اكثرها ما اعرض من طريق هل البنية على
 وانما الاستدلال في شيء لم يصل الى فيه نصير على ما تلويح على الله ما طلبك لك فيفسر على من لا ادرى ان كان قد وصل الى في بعض من ذلك
 شيء الا ان غير انما وما كان ذلك فهو علامة عدم التخص في الكلام في ذلك انما جنانك على الاشارة الى حرف في حدوده في جوابك
 وما شال يورث على علم وهو جميع ما الشرايا ما شال ما في الامة وما في الاذن او الحقيقة المشاهير ما في الامة نصورنا سوال
 الحق يقال هذه الشقوق المذكورة امثلة الا في شيء لا يورث من مثال على صلى الله عليه وآله وسير في علمه من مثال لدرج التي صلى الله
 عليه وآله على الترقية الكلام والسلا واما احتياجك في قوله بيط الحجة كل الاشياء على الكتاب في الكتاب في الكتاب فهو صحيح لا يترك
 الا اهل الشاة ومن حرم الله على قلبه من جعل على بصرة عترة والمحمد رب العالمين قال يا ناهه اذا كان اهل البيت نوحا لله
 في عالم القدوس القود في ذرة القرب فما يحسبهم حج الله واوليائه وحاقته قد واصله يتجلى على حب لا شئ قبل ظهورهم من قدام
 التكليف العمل وليس في قرعة من تحتها من جعلهم في حاسر تقوم ويرق الاشياء اولا الاسل اسل من اهل البيت نوحا لله كما لدرج
 الاخير ما هم كانوا يحسبون الله ويقدرونه ويهلون به ويكبرونه فيسخط الملائكة بسبهم في اخر ما يفضن حشر اقول انما
 يوجب ذلك واما حج الله فمع ما هم واطاعة وطاعة كما من قبل خلق احد من خلقه فيفسر انما لها امر الله وقيامهم كاشفا
 ملوغ مقام القطبية المشبوبة لانتضيد لا من خلقهم من سواهم وان يحصل لهم قنود على سائر خلقه لافا فيهم مقام سائر الامة
 فيصل طاعتهم طاعة معصيتهم معصيتهم في حق ما هم واجد من اجد من قريته ليدل في القرب على له في اهل البيت واولا اهل البيت واولا اهل البيت

ثم أقوم وأصل صلوة الليل ثمان ركعات والأفضل أن يقرأ في الأولى الحمد والتوحيد مرة وأفضل في الثانية الحمد والتوحيد ثلاثين مرة وأما الثانية فقرأت الحمد والأفضل السور الطوال ثم بعد كل ركعة يقرأ الدعاء المأثور ثم يجهد ويقوم ويصل ركعتي الشفع في كل ركعة التوحيد ثلاثاً أو أربعاً المعونتين في كل ركعة واحدة ونقش في الثانية قبل الركوع بما شئت وألغى الوارد اللهم هذا في غير هديك الحج فإسلك فركبتك الدعاء الذي يخرجك في هذا الليل المشرقون في ثم فصل مرة التورنقز أنها الملائكة والخلق والتاسعة ونقش بالدعاء الأفضل أن تستغفر بعد أربعين من المؤمنين الملائكة أن شئت ولم يرد فيه منقطع لمخصوص إنما هو صلة الاستجابة الدعاء ثم تستغفر سبعين مرة المائدة وتستغفر سبع مائة من مستغفر الله الذي لا اله الا هو الحق القيوم بدمع السموات والأرض والجلال والإكرام جميع خلقه من غير علة على نفسه وأقرب إليه ثم تقرأ الدعاء المأثور ربنا انت الخبير انا اسئلك وهو اللهم اني اسئلك لكل سبع مرة علة في كل مرة عشر جميع دنياه وأولها وآخرها وعيها وخطئها وقليلها وكثيرها ورقعها وجلبها وقدرها وحادثها وسماها وعادها جميع ما انا مذنب وانور اليك واسئلك ان تفصل علي محمد وال محمد وان تستغفر جميع ما احصيت من مظالم عبيك قبل ان يسألك عن حقوقه وانا مفرق بها فاعفها كما كيف شئت وانه شئت طوم الرأحين ثم قل اللهم دنوني وان لا تضيقه فانه ما اردت بها طيعه ولا اتوكل لك الضيق لا اعونك اعلم من خلقي لا اشتراط استعاري نوبته لما اعلم من ضعفه وقد جئتك طلبة عفوك ووسيلة اليك كرمك فصل على محمد واكرمته بمغفرتك يا ارحم الراحمين ثم قل العفو العفو العفو لئلا تمانع مني ثم قل ما كان من العبادين عليتك يقول اللهم اني استأجرك يا ارحم الراحمين على ما فيه مني قلة حياء وترد الاستغفار مع طلبة عفو الله عنك فتبني محقق الدعاء في دنوني فويستأن ارجوك وان علي سعة رحمتك فويستأن ان شئت فصل على محمد وال محمد وحقوقك في ذلك كذا في حقك منك وكل عند حسن فبك يا اكرم الاكرمين ثم اركع وارفع واسئلك وان تصيب قل هذا مقام من حشنته منك الدعاء واسجد واذا سلك قرأنا نجليك يا موجود في كل مكان الدعاء ثم اسجد وقل ارحم الراحمين بديك الدعاء ثم صل ركعتي الحمد والتوحيد في الأولى بعد الحمد سورة الحمد وفي الثانية التوحيد وان في الجهد في الأولى فقرأ التوحيد في الثانية وقرأ التوحيد في الأولى فاسألتهم ذكرت قبل الركوع في قرأ الحمد ولو غفرت العكس في الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين قد وقع الفراغ من تسويد هذه الاجوبة ليلة الثلاثاء عشر من شهر ربيع سنة ست ثلثين بعد المائتين الألف بقلم مؤلفها السيد المسكين احمد بن الحسين بن ابراهيم الاحمدي المطهر في حاد مصلط على مستغفراته

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فيقول السيد المسكين احمد بن الحسين بن ابراهيم الاحمدي قد عرفت على حجاب المولود المؤمن جناناً مستيداً ان السيد حسن الخراساني بلغني الله خير ان لا ما في مسئلة يريد بيا بعض ما يرد على بعض فافهمك بعض ما اراد مع ما انا عليه من الاشغال بالامراض واعتشاش الاحوال بجملة عبادته سؤاله منسأ وعبارة حوائج كاشح ليحمل الجواب على وجه لا يكون عليه محاب على القواث اليه المرجع والمآب قال سئلت الله قد سمعنا شيئاً وقزنا فذكرنا المحققين ان علم الله سبحانه بالكانات كان قبل وجودها فلا حاد في قد سبق علمه الا انه ولا ينكر هذا الخبر احد من اهل الاسلام ان اول هذه المخلوقات كان آدم من اهل المل من زمان ان علم الله انما انشأ زمان التكليف الا من يبدع في الاسلام ومثل هذا لا يصدق المسلمين مع يكون المراد بهذا العلم العلم الا لا الذي هو ذات الله ذات العلوم الحاد كالفهم والوعي والفرق والتمييز ونفس الملتكدة والخلق فان الكلام فيها مختلف تارة لا انشأ الاول قال سئلت الله ولكن على قوله كل في زمانه ومكانه وهيئة فعله الذي خلقه العلم الحادث او غير الذي سبق علمه الا انه به واعينه اقول علم الله الذي يتعلق بالعلم الحادث هو العلم الحادث وفيه ثلاثة اقوال العلم الاسلام احدها ان العلم ايضا ان علمها بنفسها ثبت المطلوب ان علمها بعينها في العلم بالعلم عن ان يكون العلم عن العلم والقول ثلث ان العلم غير العلم والقول الثالث ان بعض العلم غير العلم كصورة انظر مثلنا باهية غيره والحاصل ان العلم الحادث يتعلق بالعلوم القديمة ولا يتعلق بالعلوم القديمة والعلم الحادث هو كالموجود في انشأنا بالعلم

ان بعد

قال

وقفك

قال

وقفك

وقوله صلى الله عليه وعلى آله من العلم هل سبق علمه الا ان علمه من العلوم الا ان هذا العلم المكنى به العلم
 المكنى لا يتعلق بالعلوم القديمة واما العلم القديم فهو عين العلوم القديمة وهذا ايضا ظاهر ان العلم المكنى به العلم
 في رتبة العلم القديم ليكون عينه او يقال انه عينه او ان لم نقل عينه ثم كونه غير ما يقول هو ان العلم المكنى به العلم
 الا ان العلم المكنى به هو علمه في الاصل عارضا لا مطلقا والمعلوم وحده المكنى به لا يوجد الا معلوما والمعلوم نسبة العلم الى
 نفسه الا ان العلم ثم نسبتها الى العلم نسبة اشراق بمعنى انها مضمونة بفضل العلم تقوم صدور مع تعالها لا يفقد شيئا من ملكه
 ولا كيف لا لا لا لا اذا وجد فخلق العلم حين وجوده لا قبله الا في وقت قبل وجوده لا يتعلق به العلم وقوله انه لم يفقد شيئا من ملكه
 رتبة الامكان كما ان لم يفقد شيئا من الاشياء الممكنة ان كان الا ان لم يفقد شيئا من ملكه من احد واحد في ان شاء
 الما في الحال كذلك عند الامتنان في حقيقة الا ان اردت ان تفتي السهولة قلت لما هو في الحال ولا تسبقا له عند تفتي احد واحد في
 انفة الى الامور الثلاثة الا بالانفة الى النفس الى المكنى ان كان في الا بالانفة الى السلطان الله سبحانه ايا ملكه من حيث لا حاد فانه لا يفتي
 نسبة في نفسه خارجا ولا زنا ولا في نفس الامر في المحصل العلم الا ان لم يفقد شيئا من ملكه من احد واحد في ان شاء
 كونه قبل كل شيء اي ان الا ان لم يفقد شيئا من ملكه من احد واحد في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 كما قال صلى الله عليه في خلقه في يوم غد في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 لا في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 كان على علمه وقوله صلى الله عليه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 ايجادها علمه بعد ايجادها وجودها بمعنى ان العلم لا يخلو من علمه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 علمه كذا في قوله صلى الله عليه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 علمه الا ان العلم الذي كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 الله سبحانه ايا ملكه من حيث لا حاد فانه لا يفتي السهولة قلت لما هو في الحال ولا تسبقا له عند تفتي احد واحد في
 العلم الذي هو الله الحيوان وهو الله الحيوان وهو الله الحيوان وهو الله الحيوان وهو الله الحيوان وهو الله الحيوان
 ولا يفتي في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 ولا يكون في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 عرفه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 العلم والحق المحفوظ ونفوس الملائكة الموكلة في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 العلم الا ان العلم الذي كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 هو المشية وهذا المفعول هو نور محمد صلى الله عليه واله والفعل المفعول يطلق عليهما ايضا امر الله والاشارة بقوله تعالى
 في الدنيا والآخرة والاشارة الى ما في الدنيا والآخرة والاشارة الى ما في الدنيا والآخرة والاشارة الى ما في الدنيا والآخرة
 متحققا بالفعل في الدنيا والآخرة والاشارة الى ما في الدنيا والآخرة والاشارة الى ما في الدنيا والآخرة والاشارة الى ما في الدنيا والآخرة
 المعلومات لمرة كما قلنا فانهم في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 في العشرين من شهر رجب سنة فضع في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 مستغفر

باب

نوع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد واله الطاهرين اتابعهم فبقوا بعد المسكين احديهم من الذين لا يحسنون انهم
 على حبنا انما روي عن النبي صلى الله عليه واله في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 شانه وقلا غير مع ما سمع في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 محبوبي في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء
 قال صلى الله عليه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء كونه في رتبة خلقه في ان شاء

انما بعد

انما بعد

يريدون بالنفس الامارة المدجلة بمغنايتها تخط عليه انما تخط في صورة الحق من اجل ان لا يعلم ان الله عليه الامر متعلق بها
 من جهة التي هي طريق اهل الشقاوة ومخالفها هي التي هي طريق اهل النجاة واذ كانوا الجزية النجس لم يريدون بها انما الخيال
 وهو التمسك بالثلاثة الاشياء ويقولون سلكنا هذا الطريق على ما كان عليه العقل لا تخيال فيصور المعلومات الخيرة عن الماتة والعقارب
 معاني تلك الصور الخيرة عن الماتة والفتوة وكل صورة في الخيال ليس من اصلها المعنوي فكذلك هو العقل فهم انما علينا القيام على العقل
 والحاكم عليهم فيها المحض ومرة يقولون لا يريدون بالبحر الا ببعض العقل المحيط بالفكر والخيال وان بعض الاعمال تغرق فيلحق
 العقل لا تصد عنه صورها بل لا تصد عنه معانيها والظلمات في الماهية التي ما شئت راحة الوجود كما ان الظلمة ما شئت
 من انوارها وبذلك المقدور موقفاً العقل والكعبة في القلب مع عرش الرحمن المنظر الاعلى الذي يدين به بيننا العلم والهدى الذي عبرنا عنه
 سابقا بالخيال واما ان لا نلتزم في الاشياء التي في الاشياء ويقولون ليس مرادنا اربع على كل من جميع اشارات هذه وكذا يدعون ان
 اشارة على كل هذه الاشياء المعرفه فعند العوام واما انها هذه الاشياء التي ذكرها وكل من لا يلتزم اربع على كل لكن الظاهر في العالم
 الكبير هو المراد وهو المدلول عليه وهو لعمري الحاشية والحاشية ما في العالم الكيفية المدلول عليه ما في العالم الحاشية وهو الاشياء
 لانه الدليل ان الحاشية لهم المدلول عليه العقل كما قال الله تعالى سمعهم يا ابناء في افاق في انفسهم حتى يبين لهم انهم انهم انهم انهم
 بالقصر والفتوة واسكوا على ما في ايديكم من الحق فان اذيتهم فاجروا الى الصلوة الذين اصبحهم الله لشبيها الذين ازاله الخيال المستعلي بعباده
 الكعبة التي جعلها اصحاب شكر الله سبحانه في التوجه بها فاشد القلوب الضعيفين افرح كراهلها مات وديا الايات فيعيش المفسكين
 عن الشهادة عن الحاشية على كل شأن القصة على كل ضيق اخر يوم من سنة ست شرب ما شئت فلا تفرح من احد في براء كل احد وكل
 ودعي الامر يتكلم في كل اوله قبل خروج التفتيش وان قبل قيام القيام على كل ايامه في الدنيا والسنة كشي يوسف المطر سبعين
 وفسر سبعين الاموات كالحكم الايات والخوف المجمع ونقصنا الاموال والافسار التمرات الموات والاهر والموت لا يفرح لا يفرح لك
 الناس من سكان القدر الثالث وهم سكان القدر الثالث الاخرة ونظروا التفتيش في قرقر القصر ونقص القصر كقصر التفتيش
 عشرة وطلوع الشمس من مغربها المتكلم من التمسك بالامر في الارض ونقصنا لبيداً وقيل النفس الزكية وغير ذلك من الامور التي
 في الزوايا ومنها المعلوم كالشقيفة وقيل النفس الزكية ودعوا بعض ثمة الصلوة وغيرها وكل ما يكون منها يكون شقيفة في قوله
 والعاقبة للفقير مصفاً وبعد القوم الظالمين حصر هذه على الباطن باطلان ان بطلان حصرها على الظاهر ظاهر كانه لا خوف لا خطا
 لا طغف عن العالم برهة من الزمان ولعمري من الدهر وسبب من التمسك بهذه في افشاد دعوى المتكلمين الذين هم اعداء الذين على التمسك
 لزم على الباطل لا يقع التفتيش في اللفظ ولا في الشاهد نظر العتبات بقطع التمسك لا بالتفتيش لعمري لعمري لعمري لعمري
 قوة اولا بالله العلي العظيم وصل الله على محمد وآل النبي الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم

المحمد بن الحسين وصلى الله عليه وآله الطاهرين انا بك قد يقول العبد المسكين احمد بن الحسين الاحمدي ان قد وقع
 بحث طويل بين الشيخ الارشد الشيخ احمد بن المقدس المجد الشيخ محمد بن ماجد الاول في جهن الا سيد السيد السيد عبد الله السيد
 العلي السيد علي بن السيد احمد التفتيش الاول في مقدم الله سبحانه هدايته ودرعاً ما بين عناية قوله تعالى ليس كونه مؤدو
 التمسك العلم بان كان كونه كونه رائدة والحمد لله وهل يلزم من ذلك الاشياء المشدود في الواجب على تقدير اصلية الكافي في امور
 مثل المشدود بان يكون حاشية مثلاً مثلاً مع ما فيه من قبح ثبوت المشدود الكافي في المشدود التمسك لعمري في بعض طلبة القبول وسلا
 السيد عبد الله السيد محمد بن القاهر خلفه الاخذلان الطبرقيين وتباعاً عن المسلمين لان بلغ حال بينهما ان قال السيد المذكور
 لعمري ما عندك وذلك بعد كلام طويل وعري ان هذا نزاع عسيفه عنه سيما مع اختلاف الارادتين مع ان كلامهما ينبغي
 كل محبة كتبت الشيخ احمد بعض الالفاظ المشدود في بعض ما قال على سبيل الاشارة واخصاً العتبات فوقع ذلك فيك نصيب
 بني ارميه اذكرهم محاور ذكر بعض ما في التمسك في لعمري مع بعض ارجل كلامه من ادبنا كاشترج قال سدا الله مود
 احواله وبلغ حصول ما لعمري مدعو ما لعمري سيدنا بان احرر بجانب ما فهمت بحسب جهتك الذي حصل الله به عن كونه
 ليس كونه شوق اقول لعمري في هذه الاية هانما يحصل من بعض الكافي على تقدير صلته واسميتها قال بقاء الله تعالى
 اهل ارض من يكون شريك ومثل لا يلا في محيط بالاشياء والعقول حاشية الشقيقة والفرغ من الاعمال بافضل نورا

اتابعه

قال
اقول
قال
اقول

الزكاة بسم الله الرحمن الرحيم سلم بسم الله الرحمن الرحيم
 لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
 ذكر في هذا مقدم من التور وما اذكر من التور لم يكن فيها

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي نزل الفرقان على عبده تعالى فاضله عما وحى اليه على جميع خلقه فاضله فاذا ذكرنا ان نزل على وصديقه بما نزل عليه
 وكل القرآن نزيلنا صلى الله عليه واله المتخلفين اصحابه المتخفين بكثرة واصيلا انما بعد فيقول السيد السكندر احدى
 فين الذين لا احسن هذه جملة في بعض اسرار التور بدستهم على غلا التشديد واعلا التجر يد جمعها لانها من حيث عاقبة
 والوحي لا يمتثل اجابته متقبلا بالاله ولا حول ولا قوة الا بالله وتبقيها على فصول ستة وخاتمة الفصل الاول في الاشارة
 وهو لغة افعال الشئ في اخلاصنا سببه بينهما وكذا في الاصطلاح انما هو في اخر وهو شمان نبي كبير في كل عام متحرل بعد اسكانه
 اخر وهو يكون في المتأخرين وهما ما التقا عنهما وانه في المتأخرين وهما ما تقا راجعا في صفة وفي المتأخرين وهما ما التقا راجعا
 لا سعة مثل ان لكم وخلقكم وبنت طافه الا انه مختلف بين عجم والبصر في واقعة حرة في مواضع قليلة وواقعة عاصم في كل سنة
 ولا تاسا وكل من ادغم في الاشارة من الاشارة الى جعفر بن العشر نبي الارغام بلا اشياء والارغام الصغير هو ارغام ساكن
 في مائة اربعة اوصاف رتبة الخرج او جاعل فيه فتايل المتأخرين قل لهم واذ هب كبا واذ هب كبا اذا كان حرفا في قوله لا يدغم نحو انما و
 كانوا هذا القسم وهو الارغام الصغير واجب عند علماء التور ويدعون من صرح من التور انها وجوده بطلان الصلوة بتركها
 ومثال المتأخرين في الحج اذ هب من من لم يترك في وقتك والة عذات والتبديك والتبديك ومن يرد ثواب الدنيا واكثر من ان
 صرنا واذ دخلوا واذ تباروا لقد نزلوا وقد صلوا لقد نزلوا وما اشبه ذلك وفيه كل خلاف فظهر حاص في كل ذلك الاشارة
 واتخذتم رواية اليك ويظهر رواية في تحضر مثال المتأخرين اشكركم الله ورت طاعة وطريقهم واذ قلوا واذ قلوا
 الوجهان في الاختلاف في مثل غفر لنا خلاف لخاص بالانها وولكلنا بل نكتمكم وفاركتنا وتبني ويلهت ك وادغم فيها عاصم
 الفصل الثالث في احكام التور في التور الساكنة اعلانها عند حرف في الحجة احكاما اربعة الاول اذا وقع بعدها حرف من حرف
 يرملون وجبل دعام التور الساكنة والتور فيه وجب الفتنة وهو صوت حتى يخرج من الجحيم مما بل حلق التور عند بعض الانبياء
 جميع القرأ وكذا عند الواو والياء الا خلفا في ترنم من الفتنة عندها وانشقوا على عهدا عند اللام والراء نحو من تقع تحت بكر
 عفو رجم وفي من راي الوجه الارغام والاشهاد من راي من المقام كدك ذكركم قال مخبرا راحة من تعبير صلواتها الا ان
 كان في كل واحدة في رجب الاظهار اشكركم الله بليل من تعبير نحو نبياد وسنوا ان شاء واذ وقع سدهم من حرف في الحاق
 اظهارها المضادة الارغام والفتنة محرف للحق القاعة وهي الحرف وقيل مع فتح والاول فتح نحو انما قبلنا من عندنا من غير
 هل من يكيم حيد ان عليك ذي علم علم من عفو من له غير الله من جاز في ذرة جيرا وما اشبه الثالث اذا وقع بعدها الباء
 وجب قلبها ما وما وجب الفتنة عند جميع مثل من بعد علم بالمؤمنين ولا فرق بين كونها في كلين كما مر في كل نحو انما بعثناهم نبيا
 الرابع اذا وقع بعدها الحاء وجب الفتنة ووجه الاختلاف فيهما وهو نصد الارغام والاشهاد في الارغام اسم الاختلاف
 الاظهار بعد التشديد وحرف الاختلاف عشر حروف ث ح ج د ذ س ش ص ض ط ظ ق ك ح خ ع ز ر ي و اما حرف ن فليس
 دا واما اشبه ذلك ومن ذلك حكم فوايخ التور اعلم ان القرأ اختلفوا في ارغام فوايخ التور مثل نون نون والقرأ نون ونون
 وطم وغير هاف فيها كلها الوجه اظهر عاصم في كل الاون طم ونون والقرأ نون ونون والقرأ نون ونون والقرأ نون ونون
 ونون غير مصقوسينها فبالاختلاف عند جميع القرأ ومن ذلك الميم والنون المشددة فانها وبعوا الفتنة ولا علم بعد ذلك
 سواء كان حرفا في الارغام فون فيها او ميم في الميم الاولام التعريف مثل ان التاسم وطم ومنها الحكم الميم الفتنة وادبها مشا وادبها
 والفتنة نحو دهم من بعد علمهم وانهم من اسن الفتنة في الارغام والفتنة على الفتنة نحو دهم من بعد علمهم من بعد علمهم من بعد علمهم
 بالتور وقيل لا يوجب عليها رند حرف يوف الثالث اظهار الميم عند باء الحرف خاصة الواو والفاء مثل منها علمهم
 الغنوب عليهم والفتنة في وعليان نراعي الميم اذا اظهرتها عند غير الميم والياء من حرف في حلقها عن الحركة لا يستقام عند
 الواو والفتنة ونراعيها في الاختلاف كما تقدم في التور الساكنة والتور في الله الموق والمعين الفصل الثالث في التور
 والفتح ومعناها التقليل في التقليل وصلة وهو حرف الاول الزاء اذا كان في الراء مكسورة مثل رجال ورجال

من بعد
الفصل

الفصل
الاول

التي

التي

التي

الفصل الثالث
الاول

وقف

وهذا يكون التام فاذا اردت تمام عدد قوى واحده صفه الى احد فتم عدد الوجود اجمع اعني العشرين المستنطقه بالكافيه
 هاعن المشبهه التي هي كبريات الذات ولا يلحق عدد قوى حد لانه ليس من نوع العدد فلا يتم عددا اثني عشر بواحد منه واما قول
 اصل اللغة ان احداً والعدد يقول احداً واثنان واحد عشر واحداً عشر فاني المزمع من هذا الواحد الذي قيل في احداً اصله
 فاحداً والواحد هو حذف الالف التي في احداً لعدم صلوحها للابتداء لعدم تحريكها لانها صوته بلا حركه وقيل احداً وحكاً
 الهمزه من نواو المنفوخه كما ابدت من المنصومه مثل جوفه ومن لم يحركه مثل اشاح في شاح ولزميد او امر والواو المنفوخه
 الالف احداً في حد امرأة اناه من الوي يحضر القنوه وهذا جار على ظاهر اللغة من ان الاحد بمعنى الواحد لانه من الحذف فانه احد
 عشر اخف من واحد عشر ولما قيل انه بمعنى الأول ومنه يوم الاحد اي يوم الأول من الاسبوع وهذا من الفرق وايضا فانه
 واحداً لا يكون بمعنى قد وعلى قول صاحب الفقا موصيه احداً لا يمكن ان يكون جمع واحداً وجمع احداً بمعنى واحد على استعماله
 واما احداً من حيث هو باعتبار ما دته وهينه فلا يصح ان يكون له جمع لان الجمع مثله ج فاذ جمع كان ما جمع بمعنى الواحد لانه
 قال وليس له جمع ثم رد فقال والاحد لا يوصف الا الله لان فخصه ما دته وهينه بخلاف الوحدة والانفراد والبطا والافراد
 ولذا قال بالاثني عشره الثاني وهو اسم بني نوح ما يذكر من العدد وكل قال غير وما مثلوا بملغوا ما بغى من انك تقول ما تجله
 احداً كما قال الازهرى وغيره غلط لان النفي للكم استغاده اتمها هو من الالف الكلام مع احداً فليكن احداً نفسه بنى نوح ما يذكر
 معه من العدد اتمها حصل لهم ما الثاني ومعنى بنى نوح ما يذكر معه من الالف والحاء والذال لفت على هذه الحقيقه
 نفي سواء مطلقاً ولما كان الممكن لا ينفك عن التوسى اخضر الموصيه على حد بالله عرجل فالتى انشا اليه فانه ما دما احداً
 فيه ولما لا يستعمل الواحد بمعنى الأول وباني انشا الله تعالى بيا ما اردنا بيا وقول الازهرى والواحد هو المنفرد بالذات
 في عدم المثال والتقدير يدل على ما اشاروا اليه من ان الواحد ليس بمثل لفرد الصفات فانك اذا قلت زيد واحد الناس على
 انه منفرد بصفاته لا يدل على انه بسيط او انه اول او انه لا يشابههم في الذات وفي الخلقه او غير ذلك مما هو ذا قيل بل يدل
 على انه منفرد بصفاته او باضاله مما يدل على ان الكلام عليه بخلاف احداً فان قول الازهرى في الواحد المنفرد بالمعنى يدل على انه
 بان انشا تركه في نفس الذات فلا يشابه ذاته الغير لان في ذاته الذات لا في صفاتها التي في الذات كما تشير الى بيا انشا الله تعالى
 الاحد هو الذي لا يتجزأ ولا يقبل الانقسام ولا نظيره ولا يقبل هذين الوصفين الا الله تعالى وهذا القول يطابق قول الازهرى
 في المعنى ان الانفراد المذكور على احد ليس في الصفات كما دل عليه الواحد بل الانفراد المستفاد من احد هو ما اختص به معنى
 لم يصدق عليه احد لا يتجزأ ولا يشترك في مشاكل متجزئة لا يقبل الانقسام والاشراك كل قبل للانقسام والنظر لانه
 في الكنه والبطا والجود وقطع جميع النسب المتعلقة بالارتباطات جميع انواع المشابهة وجهاتها ومن وجدته متشابهة
 شئ من هذه الأمور المثل الى فيها عرفان من صدق عليه حد لا يصدق عليه حد متفرقا بالخص بل شاركه في صفات من معناه
 شئ من هذه الأمور المنفعية مع من صدق عليه حد هفت وقول الشيه نعم الله في قول الصدوق الاحد معناه واحدة فانه
 في شرح هذا الكلام هذا ينبغي على ترادف الواحد والاحد كما هو احد القولين في اننا قد قلنا ان الواحد هو المنفرد بصفات
 اربع عن المشاركة في ذاته وصفاته واقاله وعبارته بمعنى ان باعتبار تعدد صفاته في التوحيد الذي ذكره من صف من صدق عليه
 احداً ليقان يكون واحداً في ذاته بمعنى انه واحد الاثنان واحداً في صفاته بمعنى انه منفرد بها واحداً في افعال بمعنى انه مسؤول
 يقع منه فعلان مثلاً شئ من صفاته كمال قال تعالى هل من شركاكنم من يفعل من غيرك من شئ واحد فعبارة لا تجب ان لا يشبهها
 ليقيل ان يقطع العابد نظره عن الاثنا الى ما سواه في التوجه اليه تعالى والدعاو الرجا والخوف والاعتماد والتوكل اليه
 والتفويض المعول في كل شئ مما يرجع الى الخلق وترقى والمهاجيرة من القاسد والاعمال والافعال والافعال والافعال
 بحيث يجده وجوده ولا في وجدانه شيئاً غير معبود عز وجل ومنه قوله في صفاته لانه اربع لانه الواحد المنفرد بصفات
 منها فهو الاحد ولا يبقا في تثبت التوحيد حده فانه احد في صفاته احد في افعاله احد في عبادته لانه الواحد المنفرد بصفات
 المستفاد من احدهم للتدفع لان يراد من واحد معنى لو واحد بالبحر ان يكون له الالف لان الواحد يعني لا انفرد والاحد في
 الانفرد وما ورد على السيد على الله من جهة ما استقام من عجا الصدوق من لرد فداود على عجا الصدوق بالحق في قوله
 وقول الصدوق يجوز ان واحد من لفظ الثاني والوحش والافعال على عليه السيد نعم الله يحصل هذا المعنى ان واحد
 بطا على ذاته غير مختلف لاحد فانه لا يطلو لا على ذاته ليس هو خلق على ذاته ولا يخلق على ذاته

الصفات التي لا يتغير جوهرها بل تتغير صفاتها فبذلك بالثبوت فيهم وما قاله القرافي كروا الفرق بين الواحد والاحد جوا
احدهما ان الواحد يدخل في الاحد والاحد يدخل فيه وثانيهما انك اذا قلنا فلان لا يواحد واحد جاز ان يقال لكنه بقا وما شئت ان
لا يحد ثلثهما ان الواحد يستعمل في الاشياء الالهية التي هي كذا في البخار منبث على الوجه الظاهر من اللفظ كما اشترط الله سبحانه
تعالى في القول من جهة فهمهم من الاطلاق والعموم ومن ثم لا يعمون من جهة في نفسه للتقدير وتبقى سواء الا بمعوت وقوعه
الفرق لو كان المفهوم منه نفسه كما عديم الوحدة المختصة لكان لا يفيد اذا وقع بعد التثنية الوحدة كما تقول في واحدة قولك ثلثي
الذرا واحد فانه يجوز ان يكون فيها اثنان وذلك لانك في نفسه على الوحدة فكان من قولهم بان ثلثي ثلثي يدرك معه من العدد ومن
تمثيلهم بوقوعه بعد التثنية فانه لا يمنع واضطر الى رفع وتوهم لا يمنع فان احدين في ثلثي مطلق الكثرة وما يورث في وذاها كاللفظ
والانقضاء والتجزؤ والاقتران والتسبب المدوية فان من جاز ان يدركه غير كان شئ من تلك لما بينهما من الاقتران والحاصل من ادراك
لمدركه وادراكه كغيره لان ادراكك الفعل لم يدركه تساويا يحصل منه اقتران بين المدرك وبكسر القراء والمدرك بفتح القراء
حكنا على الفعل والفعل بالحدث لما بينهما من الاقتران من الاقتران والاقتران من الاقتران والاقتران من الاقتران والاقتران من الاقتران
والمكانات ولذا قلنا ان لا يعرف الا هو فابوصف به ثلثا من الادراك لا يحيط به الا مكان كما قال سيدنا ساجد عليه السلام واستعمل
ملكك علوا سقط الاشياء دون بلوغ امره ولا يبلغ احد ما استأثرت به من تلك القصة فذلكا عين من تلك القصة الصفا وتحت
دو تلك القوت وحاولت ذكر بآياتك اطراف الالهة ما كان الله الا في اوله او في ثلثه وعلى انك لا تدرى في المراد وقوة
والله علم اي ملكك واحاطت بك مما كان لك لانه لا يدخل تحت الضوابط الامكانية فلا يجري عليه خبر الاقتران ويجوز ان يكون
ولا ذهابا ولا في نفس الامر ومع فرضه وهو علة الادراك الفعل للفرق بين الترتيب والعدد والعدد في التسبب لا يفسد ذلكا في ثلثها
ثم ان الواحد يقضي في الترتيب بالثبوت الى الذات والاحد يقضي في الترتيب بالثبوت الى الذات اقول ان اثنان الواحد
يقضي في الترتيب بالثبوت الى الذات فمن قوله تتفاوت في الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو الاله واحد قد دل واحد على نفس
التثنية بالثبوت الى الذات الا ان كان الواحد مصدر الاعداد بمعنى ان الاعداد انما انما انتم من جهة ما ليس بمرتبة على التثنية
كان مفيدا بمعنى واحد في الذات في التثنية في الذات وهو الصفة التي يلزم من مفهومه ان الاله واحد فلا يفسد ذلكا في ثلثها
في الذات بمعنى ان لا يكون له ثلثا ويكون ثلثا في ذاته في ذاته وهذا يفسد في الذات التي يلزم من مفهومه ان الاله واحد في ذاته
الحاق هذا المعنى في التثنية في الذات في الصفا هو المزمع وما لا يفيد بساطة الذات بالثبوت الى الذات مع كون المراد من التثنية في
الذات لاجل ساطتها وهو هذا الاعتبار متجه وانما لا يحد يقضي في التثنية بالثبوت الى الذات الصفا ممنوع نعم لو عكس كان الكلام في خبر
الواحد يفيد في التثنية في الذات الصفا والواحد يفيد ذلكا في مفهومه ما دل عليه من الوحدة ويفيد للثبوت اعدم الانقضاء في خبر
الواحد الى الذات وعين الصفا وقوة في التوحيد هكذا الواحد لا حد صفة الاله واحد ذات ليس كباقي اجزاء الاجزاء ولا اعضاها
المراد انك تذكرنا قول بعض الحكماء الواحد كيفما اردنا وجرت لمرزوقه شئ لم ينقص من شئ من الاله لا على التوحيد فاعلم
من لم يكن قبله شئ لا بعد لم يكن بعده بالاولى فاعلم على ظاهره شيئا واحدا ان يكون معه شيئا وان لم يكن قبله
او بعده كما يراه عليه اصحاب هذه الوجوه كما نقل عن المثلث من قدم الماروا ثانيا في ان ظاهرا قول هذا البعض في الموحدة بالاول
ان الاول طرف للعدد مع جمل قتي ومكانة وكل الاحتمالين باطل والاشك في القدينا وانما قولهم بان احد مخصوص من بعض القدينا
اقول في العرف الاعداد لثبوت شئ في محسوس وهو متصرف بالاحدية والواحد علة العدد وان لم يدخل كلمة باجاء بعضه
كأنقوا بصف واحد لثبوت يدخله التثنية والاقية والتثنية والواحد يمنع من هذا كلها فبمعنى يحصلها الفرق بينهما وانما في
البارق على علم الاحد الفرق للفرق الواحد الواحد معنى واحد في ذاته يظهر في قوله عليه السلام بمعنى واحد بعبارة ثلثه في ذاته
واحدة وهي الثبوت بالصفة والفعل الى الاشياء صفة ولا ضل في الفرق بالثبوت الى الذات بالانقضاء والاسماء في ذاته ومنه لا يفسد
الواحد هذا ما يفهم منها ويظهر في ان الواحد من بعض وجوه العينية انه هو المبدأ في ذاته لا يفسد من شئ ولا يتبدل في ذاته بل هو
الواحد على ما يراه عليه عباد الله ما يراه عليه عباد الله ما يراه عليه عباد الله ما يراه عليه عباد الله ما يراه عليه عباد الله ما يراه عليه عباد الله
الواحد في ذاته بالثبوت الى الذات الصفا والواحد يفيد ذلكا في مفهومه ما دل عليه من الوحدة ويفيد للثبوت اعدم الانقضاء في خبر
هذا هو حاجتنا عند القدينا وهو ثلث الاعداد والواحد علة العدد وانما قولهم بان احد مخصوص من بعض القدينا
هذا ما ظهر في الله سبحانه وسواهم من صلى الله عليه وسلم اعلموا ما نسا لعدد من الواحد وليس الواحد احد احد فيجب

وقف

ان الماد من الدنيا بجمع الماء السلوك في الارض لانه اصله والعنصر هو الاصل كما ان الخافس لكه ينابيع في الارض كما انما
من الاشجار فان اصل الثمرة الشجرة لا الغذاء الذي يجذب به العروق لان الذي يجذبها العروق شيء واحد وهو غايب كما انما
بالشجرة واحدة اجزاء ثمانية اللون بالقدرة التي يحصل بها الاعتدال في الطبايع وهو واحد في القول والزمان العنصر شجرة الغنم
اذ وصل اليها الغذاء كانت اصل العنصر شجرة الزمان اذ وصل اليها ذلك الغذاء كانا اصل الزمان والخلق اذ وصل اليها
الغذاء كانت اصل الرزق في العنصر القريب للثمرة هو الشجرة وقوله ولا يخرج الاشياء اللطيفة من مركزها يعني انه تعالى لا يخرج
من شيء كما يخرج الاشياء اللطيفة من مركزها كما يصير من العنصر في بعض سواه قلنا انه يخرج الشعاع ام بالانطباع ام بالحكايا ان
تكون رطوبة العنصر تحكي صورة المرقى ام بان تدرك النفس صورة ملكوتية تشابه الصورة المحسوسة خارج من العنصر في مركزه
من الان فان السمع الذي هو ادراك المسموعة من الاحوات انما هو قوة من الروح الباطن الذي هو النفس تدرك القوة التي تدرك
الجلد الرقيق المنشور على عرق الان فيختلف الفرق باختلاف المحرك فان من المحرك ما يخرج عن الفرق وهو الذي يقطع النفس
خارجا اذا قطع سلكا مثل الميم واللام تقول ام والى ومنها يخرج عند القلع اذا اجريت النفس بعد قطع كحرف في القلعة
مثل ايقاف والطاء تقول ان واذا يخرج المحرك من مركزه عند امراء النفس بعد قطع منها ما يخرج عند ضغط النفس في
والشعر في يخرج عند تضيق النفس فيقول ان في قوتها الروح الحاسة المحرك باختلاف الفرق والقطع والضغط في مادة القوة
وهي في الارض يخرج من الدماغ الى عرق الان ليعبر الصوت اذا عبرت المحرك قبل الان فيقترن بينها باسنانها الواقعة على تلك
الجلد الذي يلقب بالشيبا الطويل فيخرج من الدماغ الى الجلد المضروب على ذلك الحرف فكانت تلك الان في مركزها تلك الحاسة فيقول عليه
ولا كما يخرج الاشياء اللطيفة من مركزها بل على ان الحاسة هي القوة الخارجة لان القوة لا مود المحسوسة هو النفس المدرك فيقع
الراء هو قوة ملكوتية تشابه هذه الصور المحسوسة فلذلك النفس المحسوسة يادرك نظائرها الملكوتية كما توهده الملائكة في
ان لو كان المدرك بكم الرأه هو النفس لم يحسن ان يقال ان الان في مركز النفس بل انما دكرها يخرج من الان لان الماد لا يكون
للجدة فكذلك انهم من الان في الكلام من الملك او المعرفة والشيء من القلب كما مثل السمع من الان من كونها لها
وقوى في شأنها وتخرج من مركزها الظاهرة وقوله عليه السلام وانما من يخرج من النار من يخرج من السم من الان في مركز
مركز النار من حيث يخرج كان الان في مركز السم من حيث يخرج من مركز السم من حيث يخرج من مركز السم من حيث يخرج
لها مضافا غير مركزها لانه في مركزها من حيث يخرج من مركز السم من حيث يخرج من مركز السم من حيث يخرج
مخارجها من مركزها لودان اذ كانت على هذه المواضع فلذلك كانت تدور على هذه المواضع فيحققها وقوله لا ياتي
من شيء بل هو الله الصمد يعني الذي لا شيء ولا منه شيء بل في شيء حل ولا على شيء بل مبدع الاشياء من كل سواه بقدرته
ما خلق للنفث والاشياء عشتيد لك ويخلق للنفث ما يخلق على ما شاء من ايمان واداء ودوى الصديق في توجيهه قال الله
برح هب افترشي يمينك فاصار على يمينك يقول قدم قدم فليسطين على الباق على يمينك فستلوه عسانا فاجابهم ثم سئل
الصمد فقال تفسيره في الصمد خمسة احرف لا ف ل ليل على ان ينفذ هو قول الله عز وجل لا اله الا هو ذلك ينبغي
اشارة الى الثابت عن ربه الحواس الام دليل على الهيئته بانه هو الله والالف مدحان لا يظهران على اللسان ولا يقبلان في الفم
ويظهران في الكا برب لا على ان الهيئته بلفظه خافية لا تدرك بالحواس لا يقع في الشئ واصف ولا اذن سامع ولا انفس ولا هو
الذي له الخلق عن ربه ما يمدد كقوته بجسم ابدوم بل هو مبدع الاوهام وخالق الحواس وانما يظهر في الخلق الكا برب لا على
ان الله سبحانه اظهر ربه في بقاء الخلق وتركيب واهم اللطيفة اجسام الكيفية فانظر عبد في نفسه لم ير بعضا
ان لا الصمد لا ينفذ في لا يدخل في حاسته من الحواس الخمس فانظر الى الكتاب تظهر ما خفي وتكشف ما غاب فانظر عبد في نفسه لم ير بعضا
وكيفية له من وجهه ومكره في تصوره لا تدرك في حلق الصور فانظر الى الخلق في نفسه لم ير بعضا
او احدهم في اجسامه وانما الصمد دليل على ان عرقه جل سادق وقوله صدق كلامه صدق دعا عبدا الى اتباع الصديق
بالصدق ووعده بالصدق واد الصديق فاما الميم فليس على ردام ملكه وان الملك الحق لم يزل ولا يزال ملكه ولما
الان في دليل على ردام ملكه وان عرقه جل سادق وقوله صدق كلامه صدق دعا عبدا الى اتباع الصديق
فم من عليه انما وجدت لمحي الذي انما اصغر جل جلالته التوحيد والاسلام والايمان القديس فيخرج من الصمد
وكيفية ذلك ولا يمدح بكتا مير الويس عليه السلام حله لعله حتى كان ينزل للصمد ويقول على المنس لو في ان ينفذ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي جعل منه مطلب العلم اقراسدين الارشاد القابضين بغير رعد الدين صلى الله على من ارسلنا بآياته
 نصرة لجنه المؤمنين وعلى اله الاثمة الهادين في مختلف الشريعة بتذكرة المقربين في نهاية القيص صلى الله عليه وسلم علمهم اجمعين
 اتابعده فيقول الفقير المسكين لاجل ديني في هذه الدار صراط القيص بالفعل الموصل لدار القراوم اخوانه
 المؤمنين انما لو يكن بعد علم القيص في الدين هو معرفة اصول الدين في مراد العارفين من قبله وادخل ذكره وادخل في العلم
 مسائل الحلال والحرام ان بعضنا اثبتنا الانقام على التزلزل في الطريق الى الملك السلام بالقول والصالح قد صنف في علمنا ونبينا
 شكر الله سعيهم ورفع قدرهم واعلى رتبهم وكرم ما بين مبسوط مختصر وما اشاراته التحقيق اليه بما لا يدرك عليه فقتلوا في
 الى من خلفنا سباقهم وان كلنا فضلنا لحاجتهم فنظرنا الى الكتاب الموسوم بصرة المتعلمين ذا هوش قبل على كثير من ايامهم من كتابنا
 للعالم الزباني والعامل الشجاعة واحدا العصور وناووس لذكره المؤيد بالا لظان الاهوثة المستدين لاناو احوثية الله والظان
 جال بحق والملة والدين الحسن بن يوسف بن علي بن مطهر ابو منصور رضي الله عنه حللها في اربعة اجزاء كما توجهت في كتابه القبا
 وبلغنا اقفا منواله وموئله فقامت فيه ذكيرة ما حوكم في كتابنا نظره وصغر حجمه فخصه الى ان اكلت عليه كلاما ما يفيض
 معانيه ويكون كالشرح لا فلفاظا ومبانيه وسميته صراط القيص في شرح بصرة المتعلمين فصل في ذلك اقتباسا لاناو افرم
 معالمهم وانطافاة اسمائهم وقسمها بهم لاننا انطلق من كتابهم كما قال الشاعر قسمة لظفان القانيك بها في شبهة ايتكلن
 الحسن بالحق سئل الله ان يشيخني في بلوغ المراد بمد الفوق والسداد ويجعله نافعنا في المعاداة على كل شيء فدير في حبيب
 قل قد سره بسم الله الرحمن الرحيم استعانة بمد اسماء الملائكة وتبر بامر الجول والقوة وتكون باسمه الاعظم لقول
 الرضا عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم اقرب الى الاسم الاعظم من واد العبر الى بيضا منها الا وفيها الاسم القائم على كل نفس
 بما كسبت والاسم لمبسط بالقرعة والقرعة والاسم الزوفا بالجماعة متوزا بها لان من فيها تسعة عشر بعد الزبانية كل حرف فيها
 جنة لقادتها من واحد منهم كما رواه ابو بصير وروى عن جابر بن عبد الله وتماما باقربا الى الله سبحانه لان من قرأ الكتاب بها مرة
 القرآن تمام الكتاب واتباعا لتعليم عباده سبحانه واقتداء بكتابه وتيمنا باسمائه وتقليدا لاسمائه القديم على سماواته
 ودنيا المخلوقات وعواقب المخلوقات بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء لقوله صلى الله عليه وسلم
 كل امرئ مركب بالرب في يوم الله الرحمن الرحيم فهو انبري مقطوع الطرف من الخير والبر كقول العسكاري عليه السلام
 ولو كنت شعرا دروي سخرا او انما بالله اية الله او حماله والسير بسم الله اى شعاع جهالة الميم ملك الله ضد وجهه على الله
 والله اسم الذات المستحق لجميع الصفات الحميدة والرحمن اسم خاص بصفة عامة مخصوصة من خصوص الله بصفة الله وهما
 الذات المستحق لجميع الصفات قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ايا ما ادعوا فلا الاسماء المحضة باقيا الاسماء تدخل في المحضة بالقبية
 وعموم صفة الرحمن بولها المقاضة الفضل والعدالة الدنيا والاخرة قل فاعوا وحتى وست كل شيء وصى صفة الرحمن اسم
 بصفة خاصة اما عمو فلا إطلاق لصفته على الله وغيره على ما حقق في محلة صفة الرحمن وان كانا معا صفة الله وانتموه من حيث
 قلان مقصناها من حيث هو بياو عودا اخضر بالمؤمنين وكان بالمؤمنين جميعا قل فكأن كلبها الذين يتقون وهم ص
 الرحمن والجار متعلق بفعل لانه الاصل في العمل فيما الوجود خلافا للبرية لان الاسما مسبوقة بالوضع والقبية وهو
 صلى كما ذكره امير المؤمنين صلوات الله عليه لا الا سود سبق للصوية دليل على سبق اللطفية واليه الاشارة بقوله اياك
 نعبد واياك نستعين لانه الفعل على التجدد والمحدث المراد من السجدة على الاحوال المتكررة المتعاقبة والفعل هنا
 للاهتمام بالعبادة والافقطاع ولا سقاط بفعل من الاعتياد والاستقلال اجرا على شرط الظهور في الظاهر لمولد من
 لان المتقرر علم بوجوب مراعاتها والتمسها بالقرعة والبلغ لاعتادها وقربها الستة
 من الوسم هو العلامة او من التمود وهو الرقعة والاصح الاول كما لا يخفى على من كان له قلب وان لم يسمع وهو شهيد الله من
 الفضيل بر اجدته من قبله والازم الفصل والادور لقوله تعالى قل لا يفتل على من كان له قلب وان لم يسمع وهو شهيد الله من
 بعض صفاته تعالى وقال ايا قوراثة مشتق وهو الحق لو وداستقاة في الاخار عن لائمة الاطهار والاراة لائمة الانبياء
 الصفات لخصلة الآثار بل ذلك سارة الاشتقاق ولا ترجح يكون واقعا على الذات لاجت وهو ما طرأ لاحقا لصفاته

نصيب

الاذن الخبر عن الله بغير واسطة فهو الرسول الا انك الخبر عن الله بغير واسطة فهو الله بغير واسطة فكل رسول يتبعه ولا على منعه على عباد الله ان لا ينبتا تكون بهم عليهم نظام من دنياهم وحقق نفوسهم وحقق دنياهم وقوام اخرتهم وبلوغهم الى النعم المآل فاما ما في الانبياء عليهم السلام فلا نعمة اكبر من ذلك وان قدوة انعم الله لا يتخوضها الرزق الذي بدلا لوفاء الله لكرامته النبي صلى الله عليه وآله المثل على ان التكليف الوكيل احسن جزاء النفل الفضل التكليف لغيره ما خوذ من التكليف وحي الشقة وعرفهم بغير حجة على ان التكليف لا يتحقق جزاء الا بفضل ولا يؤخذ فضله الا المتأهل له والناهل لانها اكملها واظهرها الاحسن جزاءه على الطاعة لا تتم الا بتحقق جزاء الا بفضل ولا يؤخذ فضله الا المتأهل له والناهل لانها اكملها واظهرها والزما الجزاء القريب بالتكليف وصلى الله على سيدنا محمد في العالمين قالوا الصلوة من جهة الرحمة ومن الملائكة الشاء ومن الناس القاء الذي يظهر ان معناه الفقه حقة مختلفة باختلاف مراتب من حيث الشاء بالوضع الاول من غير حجة ولا يؤخذ ويؤخذ بالتكليف الشاء بالاشارة اوجه كوضع اليد للقوة خفيفة ومن دون ذلك الحقيقة وضعت اليد على الكفة خفيفة فانهم واما ما عرفت في قوله افشا الله تعالى بغيره ناسوا وهو ان الصلوة اذا قسرت بمعنى التحية والاسنة العرس نقدا بغيره اذا فسرت بمعنى الدعاء فمعدتها بغيره يكون المضرة لا للنعمة الجواب تاخر معنى الرحمة فانها انما تكون بمعنى التحية ولا كان على سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وعن بعضنا الاستغفار ان على التعليل بخلاف المال على جواز معنى الاستغفار ومنه هو انما لا يمتد لاحله صلى الله عليه وآله قال تعالى ويغفر من الذين امنوا الآية وعن بعضنا الدعاء فصيل انما يكون بمعنى التحية ولا كان بلفظ الدعاء لا بمنها وهذا قول حرام وانتم وتمامه انما كانت الصلوة متضمنة معنى الدعاء فانه يجب فيها انما يتكبر بما يتكبره الدعاء مثل سمع الله لمن دعا اي استجاب لمن سمع ليس بوضوء الفقه بمعنى استجاب بل بغيره معناه يتكبر بما يتكبر انما الصلوة فلهذا وضعت لغيره معدة بغيره الدعاء بالاداء ففهم والصلوة واجد على عند ذكر اسمه وكيفية وقته فغيره على الاصح لا لاختصاصه المتكفر ولا بغيره سلوة على ياتى بعض الادلة في محلها في وجوبه للصلوة عليه الشهاد فشاء الله تعالى التمسيد الجليل الكثير قومه الطاعة في غير شوا ان لم يكن لها شئ مما كانا فتم عمله العرب انما سبانه فمن بكل معنى صلى الله عليه وآله الكفاة صلى الله عليه وآله انما سيد ولد آدم ولا فخر والعالمين جمع عار وهو اى لها الرصف من الوجود انما يجمع لاستحقاق العار والاف والاداء لا استحقاقا فلهذا ما رواه في العالمين الرقعة على يد عمر بن عبد العزيز امير المؤمنين عليه السلام حين سئل عن العالمين فقال ذلك العالمين هم الجماعات من كل مخلوق من الجوارح الحيوانات الحدي شوق وهو ما شاء الله ففرد اعظم من جليل الجوارح والاداء وقيل كل كذا روح رب ودرج ولحسنها واقربا الى الصواب اوله ولا يجمع هذا الجمع بالواد والنون فمما هو على رذيلة غيره والحق ان له اطلاقا مختلفة من باب المجاز والظاهر محمد لمصطفى وعنه الطاهر محمد من جوامد او من كثر خصال المحمود او انه اشق له اسما من اسمه تعالى فقال تعالى انا المحمود وانه محمد لمصطفى فمما والفتح الاول كما هو الحق فلهذا اهل والمراد به عند الاطلاق اصحاب العبا عليهم السلام والاثنى عشر عليهم السلام ومنهم شيعتهم بالنسبة كالشيعية لبعض الاخبار وادوا صغابا الطاهر من حذر الاثنى عشر عليهم السلام اذ المراد بالطاهر بعض الطاهرين من الرضا هو الذب الصغير والكبير قال تعالى انما يريد الله ليذمكم عنكم الرجل اهل البيت ويظهره تطهير اصابه فلهذا كتاب موسوم ببصرة المنعطين في احكام الذين اتابعوا كل فصل فصولها الفصل بين الخطبة والنصو قبل اول من استعملها ذلك داود عليه السلام لقوله قد اتيك الحكمة وفصل الخطاب قبل فصل الخطاب ثم ذكره في قوله انما اتوا في مثل علي عليه السلام وقيل على عليه السلام وقيل ليس من ساعه الا يترك قد اندس فيها فقد علم الحق ببلد اننى اذا قبل المتابعين خطيبها وقيل سمعنا والذي اخبره معنى ان لا اتوا كما هم اربعة من الصواب انها من رواد طائفة في باب ابتداء الفاء بعدها للضم في اربعة النسخ والاشارة الى ما هو الموجود في الزمان بعد ظهوره انما يكون في كل سنة الخطبة بعد الاول في مقام المستغنى عن الكتاب باق في موسوم اى معلم ببصرة المنعطين قبل ان يهذه الكتاب يقع له مشكلة على ما ذكره بعض العلماء المعنيين بهذا الكتاب في احكام الذين متعلقون بوجه شامخ فافهمه نظيره والاشارة الى الحجة الواجب الحرام والمندوب المكره والمباح والحكم طلب الشايع من المكلف الفعل والترك لهما وشيها في الرخصة فيما لا يلزم من الفعل هو الواجب لغيره هو المندوب ولذا ترك الفعل هو المندوب وشيها في الرخصة فيما لا يلزم من الباطح حتى يتوجه في الطلب فيلحق باحد الاربعة وانما كان الغالب ان الفعل لا يستلزم الفعل

منها

فقد اتفقتوا والفرق انهم قصدوا طهر بغير الماء وفتحها واصطلاح استعمال ظهور برفع الحدث ومنعها والكرامة او يزيد فضلا
فقولى استعمال ظهور الماء والتراب ويرفع الحدث يدفع دفع الحدث ومنع الحدث ليدخل ما حقه استباحة لصلواته
من الطهارة لوضوء منع الحدث من الدخول فيها وقوله والكرامة ليدخل وضوءه الجنب لقوم والمأخر للذكر في طهارة بغير ماء
شرع وحذف رفع الكرامة لا رفع الحدث كما رواه محمد بن مسلم عن علي بن عبد الله عليه السلام انما الطهارة فلا ولكن وضوءه قد كل تساقط
ثم قل قبل القبلة وتذكر الله فغنى عن علي بن كونه طهارة بمعنى رفع الحدث وسماء عليه السلام وضوءه بمعنى شريعته وكل وضوءها
بهذا المعنى وقوله او يزيد فضلا ليدخل الوضوء ليدخل الوضوء التجدد به ووضوءه مدعى الطهارة على قول قد صرح قول رضى
الحدث ومنه مجمع شرائط الطهارة من النية والقرينة والوجوب والتباعد والاستحباب والرفع لم يل شرط لذلك ولو بشرطه
الاضافة هنا بمعنى فيكون الكتاب بمعنى المعاني والافاضا والانتقوش جميعها كما يظهر لك خلال ذلك وفي ابواب
جمع بابي هو عرف الجامع لسائر متعة جنسا مختلفا نوعا عابا اذ قيل هو الجامع لسائر متعة نوعا مختلفة صنفا
فيكون تعريف الفصل على الاول انه الجامع لسائر متعة جنسا مختلفا نوعا لا عابا الاول وعلى الثاني الفصل هو الجامع
متعة صنفا مختلفا شخصيا الباب الاول في الميا جمع ما واما ما جمع اسم الجنب لاختلاف انواعه مقام القسم لاختلاف
الاحكام المجاورة الموجبة لشويعه الماء هو الفصل الثقل المانع لذاته واصله الرطوبة والبرودة اظهر بالماء والصورة الثابتة
لنفعه المتبقي في حياتهم ونباتهم ومعادتهم وطهاراتهم وغيرها فلما لم تسلف الحيوانان كلها عنه كل واحد لانه مادة حية
لم ينفع عن شيء يحتاجون اليه ما ظاهرا او مأكلا او شربا وما يحتاجون اليه لاحتياجهم الى الماء ظاهره بغيره
وكما فيما يحتاجون اليه فيه كذلك الله تعالى هو الذي نزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تهيمن بهنبت لكم به الرزق
والتي ترون والاعناب من كل الثمران فمن ذلك لاية لقوم يتفكرون وما يحتاجون اليه الطهارة من الحدث والنجاسة علم
انه سبحانه خلق من طوبى البكرة وقوة الدفع والازالة ومن برودته الثقل فكان من ذلك غاصا رافعا ولهذا جعل الله تعالى
الانسان القوة الدافعة ثم اعلان كل شيء كافي قد جعل الله فيه لطيفة نباتية هي الحقيقة اصل حقيقة ذلك الشيء فضل ما
ادفع فيه اللطيفة على قهيم قهيم لا يزيد لطيفته عن حقيقة وقهيم في لطيفته فضل عن حقيقة فاذا بارش ما في فضل ما في فضل
لما رضى عن لطفه في تكبيل بقدر فضله والماء من القسم الثاني فهو الماء واللطيفة الطهارة ويطلق على افضل عن حقيقة
الطهور واداءه الظهور الدليل على المطيعة الفاشرة اليها عموم قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا ومن ذلك الماء والسماء
التي لا يكون الا بظاهره قال الصادق عليه السلام كل ماء ظاهر الا غلبت انة تدر على الطهورية الموفرة للتلقي قوله تعالى وانزلا
من السماء ماء فلهووا والطهور ومن صيغ المباعدة تنبيهها على زيادة المعنى بزيادة الجنب بمعنى المطهر وقال لا ينزل عليكم من السماء
ماء ليطهركم به وقال عليه السلام الماء بطه ولا يطهر على ضربين اى على نوعين اى عابا حقيقة الصبيحة والامتزاج واعتبار
السمية مطلق ومضافا فاطلق ما يتحقق اطلاق اسم الماء عليه عند أهل العرف بدون نصب فيه بمقتضى باصل الوضع
كما هو اهل ومستحقة لا يخرج عن ذلك في باب محله او صفته في بعض الاحيان كما يقال ماء البئر وماء البحر وماء المطر
استحقاقا لعل ثابته يقال التقييد بنا في الاطلاق لا نقول الاطلاق خاصة الحقيقة ولان الاسم الذي ينفى به حقيقة
بلونه والتقييد هنا انما هو التسمية وتنفى من الاسم المعين باطلاقة لانها لا تزم ابدان ذلك المصنوع لان حقيقة
ولان اسمه هو معنى ما اضيف اليه فلا يخرج من الاطلاق وانما يخرج عن ذلك حقيقة اضافته الى المعاني في الحقيقة
اللازمة كما يلاحظ في البئر محل المطلق والبحر اسم المطلق فليضا في ما زاد اولا وما لا زاد الا المطر هو الماء كذلك وانما التسمية
بالصفة باعتبارها الصفة لاطلاق ثابتة ودومها حقيقة الثبوتية والتسمية كما قال ولا يكره سلبه على سلب اسم الله
عرف والماء المضاف بخلافه لا يمكن اطلاق اسم الماء بدون اضافته عليه يصح سلبه لان تحت اطلاق اسم الماء من خواصه
الاطلاق المطلق التزم بغيره طاهر حقيقة ولا مشابها على عابا بدو مطهر لفضل لطيفته عن حقيقة وقهيم لعل
والشدة في الصحيح عن علي بن عبد الله عليه السلام ان الله جعل لثراب طهورا كما جعل الماء طهورا وعنه عليه السلام جعل لكم
الماء طهورا فان نظروا كيف تكونون ولا جماع المسلمين لم ينقل فيه خلافا كما نقل عن سعد بن المسيب عبد الله بن
عمر بن العاص انه لا يجوز التوضوء بالبحر مع وجود غيره وبطله الاجماع وما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن التوضوء بالبحر فقال صلى الله عليه وآله هو الطهور وماؤه الحلى يستباح عند انواعه شئ من النجاسة فيبقى في ذلك

ذلك قوة دفع الماء لظهورها في استهلاك النجاسة وان كان ما يتصل به قبل اتمام النجاسة وكان ما سلكه الزهر
الموضوح في التفتيح والقول بعدم الاشتراط اقرب اذ بلغ الجبل الكفر مطلقا لان الأصل عدم ما زاد من طهارة الماء تطهيره
الانقصال اذا كان الجميع كراوان في تفرج او تفسد طوحهما او تركه في قوة دفع من الماء والا لكان ما نقص عن الكثرة لا انا
لا قدر قطرة بول وموج كان طاهرا لا تافى من الكثرة على استهلاك البول لا كثيرا لكان الحكم بالطهارة بالقوة والاستهلاك
الظاهر وبما في التصحاح وغيره اذا كان الماء قد ذكر في نجاسة شيء واذا بلغ المأكل او المأكل نجس او لم ينجس قول الباقر عليه السلام
المستطمة ماء الحمام لا بأس به اذا كانت له مادة حيث لم يذكر الكثرة في البنية والحاجة وللزهر الضرر ولا في الاخطا قد يكون في
عدم التحرز عند كاد قد يكون في نجاسة ثم علم ان الكلام فيها اذا كان بين الماء والموضو نسا حال وقوع القياسات في الأثر
الكثرة في المادة فلو وقعت القياسات في الموضو قبل انقضائه بالمادة فان كان كذا فكذلك وان غفقت فهل يظهر ان انقضاء
بلنا كرا ملا المشهور في القياسات والاختلاف في الأول وهو الاصح وبذلك الكلام فيه الثاني من مسائل الشافعي في المذهب الواقعة
وهو ما عدا الجبل وما في حكمه وما البئر والانسار والماء الواقعة كذا في الجبل والادنى الواصف على الملقوق في نفسه طهيرة
اذا لم يطر عليه ما ينقله عن حكمه لان الأصل ينقل الكتاب والاختلاف والاجماع من المسألة في الاعيان والماء من الجبل من اية القياس
والموضو المضع وهو الموضو الذي صطنع جميع فيه المطر والاولى انما هي ان ينقل وكلها الاذنبات كذا كان حكمها حكم الجبل
اذا وقعت فيها القياسات وذهب المفيد وسلك الى ان الاول نجس وان ينقل الكثرة ثموم صحيح في النص من الرضا عليه السلام
يدخل فيه في الاناء وصحة قوله قال يكفي الاناء وما شاكله او العمل على خلاف ذلك الجبل على ما لم يبلغ كذا لعدم الاخبار اما انما
لم يتبع كذا في المشهور ويرى على انما هو ان الله عليهم الحكم بالقياسات لم ينقل خلافه من المتقدمين الا من حسن في قوله عليه عقيب
فانه استدل على طهارة قليل الماء مع النجاسة بروايت محمد بن العيسق قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يجنب في الماء
الماء انقضى في الفجر ويريد ان يغسل منه وليس معه ماء فيعرف به ويؤاخذ فاذن ان يضع يده ويترصده ثم يغسل يدها
قال الله نعم ما جعل عليكم في الدين من حرج ورواية عثمان بن بارة قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل ينجس في النجس
يدوي فانه غامضه في الماء قال لا بأس به او غيرهما او باختلاف الاخبار ووجهها على الاستحسان واختلاف تقديرها على اختلاف
مراتبه ولاصل الطهارة والثابت بالكتاب والسنن والاجماع ولعموم الانقضاء من قوله تعالى خلقكم من ماء ابيض فلو لم ينجس
لولا الطهارة في كثير من المواد ولا في واحد والتراتب في النقل الى التلويح المشروط جواز فقدان سبيلها فاقا وقد ثبت
مبدل للمعقول في ثبت ما ينبغي مما يقابل ما اثبت في النقل لا يرفع الجرح بوم بترك الاحتياط لان ما في الاخبار من الترخي
استعماله فهو للكره والالتزم ووقع انفق وهذا اختلفت لاحيائه اذ ان ذلك محض الاجتهاد والاشخاص من مع
حجية مفهوم الشرح فيما تضمنته منها وتبعه على مذهب بعض متأخري المتأخرين في العمل على المشهور وهو ما ذهبه
العلماء من المسلمين غير ابي عبد الله عقيب ذلك من الجبل والافعال الصريحة منها موافقة بما عده عن ابي عبد الله عليه السلام
اصحابه الجبل جنابة في دخل يده في الاناء فلا بأس ان لم يكن استبايده شيء من الحق في صحيحه لئلا ينجس عن ابي عبد الله عليه السلام
قال سئلت عن الرجل يجنب في الزكوة او التو في فصل اصعبه في قال ان كانت يده قد غرق فاهرب ولو كانت لم يصبها قد غرق
منه هذا مما قال الله ما جعل عليكم في الدين من حرج فحصل المخرج وضع يده لجنب النجاسة من القدر في الاناء لا النجاسة
باهر في الاناء والزكوة اناء الصغير من جلد يشرب فيه الماء والتو ما يشاء الفتوة في اناء يشرب فيه وهو متوضعا على ذلك
عن رجل يمس ليطس او الزكوة ثم يدخل يده في الاناء قبل ان يرفع على كفة يده في يرفع من الماء تلك خصال وان لم يرفع لولا
وان كانت اصابت جنابة في دخل يده في الماء فلا بأس بان لم يكن استبايده شيء من الحق وان كان استبايده فادخل يده في الماء قبل ان
يرفع على كفة يده في الماء وكذا وصحة ابي نصر قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يدخل يده في الاناء في شرب
وغيره من الاختلاف وانما اصحاب الامامة عليهم السلام يمشون على القدر ذلك لا ينجس فلو لم يرفع ليطس في احد العلم عليهم
النجاسة ولحكموا بالطهارة مطلقا ولا في الرواية الاولى مع ضعفها باسناد محمد بن العيسق طرأ على اصحاب الحسن
ديوانهم في طهارة الصحاح الصريح المصوب عليها يمكن حمل القدر فيها على قدر الذي عند المذاهب قبل ان يرفع
عليه هذا مما قال الله تعالى الاية لا يجزي ما قلناه لاستعمال ذلك كذا في صحيحه في المذاهب قال عليه السلام وانما هو
قد غرق فليس منه هذا مما قال الله ما جعل عليكم في الدين من حرج وقد روي ما قد اخذت نجاسة قد غرق في المخرج فيه بمن لا يرفع

وكان في القدر

فلا يتحقق فيه قتل بكل كذا تحقيقه بعد كذا كذا فالتحليل يفعل بالملاقات والكر بالثقة والمكر بفاحشه
 المكر قبل اجتماعها فكذا بعد مردود بان تجاستها بالملاقة والمكر بالثقة بالملاقة واجتماعها لا يوجب التاميم
 كتمر فاطمة بغيرها في الساراع انما له بغير الثبوت عهد من الساراع اذا كان قد ذكر في بحثه الا ما نزل عليه
 انما هو على ان قوة اى فعل لطيفه ذاتية وشاهد اذا تملك بحصول الكثرة قبل كل ملاقاة ليعلمها بجليلها عليه وعلى
 ذلك سبيل اكل الاختبار ولا دليل على التجاسر ج بوجه وذلك ظاهر اعلان انفا ثلثين بالطهارة اختلفوا فيها بين كذا
 هل يشترط كونه طاهر ام لا قال ابن اريستو انما في لعدم الفرق وضبطه ان حصة الاشتراط وعدم الاشتراط اقل
 يمكن اصحاب تمامه بالبول ان يخرج من حصة في الادوات القائمة وقوى في البسوط الطهارة فيها يتم بطريقه يتحقق بغير
 وجوبه بعد الطهارة انما يتم بنجس فروع الاول او تغير بالمنجس كالزعرور المنجس وهو كثير انما كونه ناصباً عند التغير
 ما لم يخرج عن الاطلاق فذا اخرج بنجس في وقت بعد قد الملاقاة كذا لو غير ما لم يخرج من ذاب فاجوبه ان نجس انما كونه
 من النجس قبل ان يخرج عن الاطلاق لان المصنف اقليله وكثير مساواة ولو شك في اصابعه النجاسة او شك في نجاسة الواقع
 فيلزم اى النجاسة بعد التظهير منه او اخبر بخبر وقوعها وان كان عدلان في اصل ذلك كله الطهارة الثالث
 لو جحد كالمادان بنجس موضع الملاقة خاصة وقيل الظاهر كغيره ويقرر موضع الملاقة بقاشر الثالث لو
 جحد النجس في طهره لا يبعد في الكثير واما امكان التخلل الذي فيه التثبيد فغير ممكن بدون الميخالة فيطهره الثالث
 من اقسام الدنيا الاربعة ماء البر وقد عرفها التثبيد في شرح الارشاد بانها تجمع ما تابع من الارض لا يتعدل ما غلب ولا
 يخرج عن سمتها عرف ولا فريضة في المناقشة وقد سبق تعريفها في شرح الارشاد وهو مساواة له نوع مادة تابعة في غير
 النجاسة فيمداد وقوع النجاسة النجاسة الواقعة فيه في صفته الى الموصوف بنجس في واحد الماد من الاول
 يطهر بزوال التغير بالترشح الطير في الظاهر انما في النجاسة من وجوه منها التخرج في نزول التغير هو المذهب في عطف
 والمصنف في المختلف وفي هذا الكتاب فيطهر بزوال الموجب لقول القضاة في عطفه فان غلب التخرج نزلت في تطهير
 محسنه الى مشتاق عليه عبد الله عليه السلام في قوله لا يابى ان يعل على الان بغير فيخرج في تطهير جميعه ان يجمع على
 عليه السلام في البر واسع لا يغيره في الان يتغير فيخرج في مذهب التخرج وطريق طهره لان مادة وغيرها من الاختلاف قال ابو
 وسيد وسلاو بنوع ما اذا جتمع لقلية النجاسة بغيرها على قوة التظهير فلا يطرأ خارج النجس فان قد توارى على رعيه
 يوم الموثقة السابغ عليه عبد الله عليه السلام في قوله لا يابى ان يعل على الان بغير في يخرج في تطهير جميعه ان يجمع على
 في التلويح ان فيهما انما في غير لونه او طهره او اتحد وجب نزع جميع ما فيها من الماء فيقدر ذلك نزع منها ان نزع
 الى حال الطهارة وقال ابن ابي عمير في غلب لان يزل التغير ويستوي المقدل وجوبه مع عدم التغير فكذلك مع وقال ابن ابي عمير
 ان كانت منصوبة القدر نزع في في التغير ولا نزع في في التغير لان يكون منصوبة القدر نزع اجمع وقوى الاقوال الاول
 الاول في موضع من كذا هذا في هذا الموضع ولو دابة حبل وسماعة الموجهين للفرج حتى يذهب التغير من الماء ولا يجرى
 انما بعد ما غايه ونهايتها اقباهم والاستدلال بهما برواية ابن نزع على تقدير النزع غير متجه وقوله عليه السلام لانها مائة ذكر
 تعبلا لعدم النزع كما قلنا بل لا نقول انما في التغير لانها مائة فهو كذا وكذا ومثله في سباطي المقدس في التفرع بل هو
 في ان لا يكتفي بزوال التغير لا على البعض الا بعد التغير لا شاف ما ذهب اليه من اهلها على الاحتياط وزيارة الطبيب
 انما لا تقابل الصحاح المتراج ولا يصح لاسيما المقدس لان المقدس بالنسبة الى التغير على القول بالنجاسة بدون التغير كما
 صفري في نقل محمد بن ابي نوافل في التغير قبل المقدس لان المقدس غلب الماء على المكر والنجس فيزول قبل المقدس وقال
 القمي في النجاسة الكبرى في مطلقا بالزوال دون الاول في فتوحه له الاول في الطهره ومن الوجه غور في انما لا يصح
 طهره لان هذا الماء غير ذلك المنغير ومنها انما الشجاعة في التغير وقوة الجادة هبته على تهلاك النجاسة وبان الحلال
 هنا ومنها وقوع الغيب عليه كالك ومنها انما تجميعه في غير كذا وكذا في التغير ليس من انفا الى اخرها من الاماكن التي
 كذا وانما زوال التغير من نفسه فقد مضى لكلامه في نظيره بل لا يحتاج هنا اقوى لوجود المارة والله اعلم ولا فهو على اصل
 الطهارة لا تذكرك مطلقا لا يخرجها عما هو عليه صمد لا يخلصه من النجس اذ ليس مثلها ولا دليل لك في ذلك وانما
 الاصل في الملاقاة في البرزاق وقع فيها نجاسة ولم تغيرها على رعيه ثوب مشهور عند عدم النجاسة وجوب نزع

في النجاسة في الملاقاة في البرزاق وقع فيها نجاسة ولم تغيرها على رعيه ثوب مشهور عند عدم النجاسة وجوب نزع

من الشارع القائل الطهارة واستحبنا التزنج جميعا بين ما دل على الطهارة والأسلم بين ما دل على التزنج والقائل قد
 دل بين بعضه من المصنف هنا قوله ولا فهو على أصل الطهارة الثالث الطهارة وجوب التزنج قبلها
 جميعا بين الأصل وقد بين الأصل وجوب التزنج بجملة على التمسك بالأصل على التماسه صرح به الشيخ فالتحذير والمصنف
 في المنهى الرابع الطهارة ان يبلغ كرا أو التماسه ان لم يبلغ ذلك المصنف بعض كتبه كما نقل عنه والاصح الثاني وهو
 استحباب التزنج والطهارة للأصل الروايات المتكثرة كروايات ابن زيغ المقدمة وحسنه على ابن جعفر عن ابيه موسى عليه السلام
 قال سئلته عن بركة وقع فيها زنبيل من عذرة وطبها وابتدأ فزنبيل من بركة من يصنع الموضوء منها قال لا بأس روايت علي بن
 حديد عن بعض اصحابنا قال كنت مع ابي عبد الله في طريق مكة فصرخنا الى برف سئل هل ام ابو عبد الله عليه السلام ولو اخرج
 فادخل فقال ابو عبد الله عليه السلام ارفق ستقي اخرجه في بركة فقال ابو عبد الله عليه السلام ارفق ستقي لئلا يفسد
 يخرج فيشبه فقال حسنة الاناء وكوفته عار على الصادق عليه السلام وكعبه معوية على عبد الله قال سمعته يقول لا ينزل
 التوب ولا خادما ولا صليوا مما وقع في البئر الا ان ينفره من التوب غسل التوب ونزع البئر وامشاهما وترجيهما بما لا يطليه
 اللقطة ملحوظ لان الاعتماد انما يبطل الاستدلال اذا كان مشايلا لا مخلوقا اذا طابق الاصل الاحيلة في صفة غيرهما
 الا بمثل ذلك كذا الاصل في الاستعمال المحقق ولا تها لوجبت ما طهرها لا ينزع الجميع كما في التغير لان الانفعال قد
 شمل كل الماد المزوم المخرج المتغير لا خلافا لتقدير التزنج الدال على التماسه الدال على الطهارة والابتر
 ما اشترسا بقا من اختلافنا شار بقوله وجاعته من محابنا حكموا بغيرها ما يقع التماسه فيها وان لم يتغير ما زها
 اعلان الفاتحين بغيرها البشركوا بطهارتها اذا نزع منها المقدرة الروايات التماسه مقدرة قد ذكر المصنف طارضا
 هنا ما اخبره من قولهم وان لم يحكم برونه نزع منها ما لو قلنا بالتماسه قلنا به قد وادجوا نزع الجميع لوقوع حكم
 او الفساق او المني اودم لبعضه او لا سخاذه او التماسه فيها او موت بغيره ولو فيها اعلان ان الحكمين بالتماسه اخذنا
 منها شرعا وانما التماسه لم يرد فيها فنزح اكثر على نزع الجميع لها لان نزع البعض ليس له من نزع الكل لعدم حصوله
 بنزع البعض وقال ابن حنبل في نزع الدين احدهما ولو من في البشر الشيخ في المبسوط وابن حنبل في الصلوة بنزع اربعين
 والمصنف في التذكرة قال السادس ما لم يقدر له من نزع قبل يجرى ويعون وقيل الجميع واخرا الا اربعين في الشارح وفي
 المختلف محتجما لم يقولهم عليه السلام بنزع منها اربعون ولو ان سائرهم لم ينجس ولم ينجس هذه الرواية في هذا الاحتجاج بها عند
 ويحصل ان يكون صحيحا ويؤيد الاختلاف قائل النسخ في الاصل او من الروايات وبغيرها خرد يدل على ما قول المصنف
 المنهى بعضهم اوجب اربعين لرواية كروية يدعيها الدال على ثلثين انتهى وجه الاستدلال في نقل حجة الاستدلال على
 برواية كروية فيهم فوهم انها الرواية الموجودة وهما رواية اخرى غير هذه ولم تصل اليها وقيل بنزع ثلثون ورواية اخرى
 في المنهى في موضع من ذلك موضع فيهم فوهم نزع الجميع قال في رواية المنهى في وقوع فيها التماسه لم يرد فيها التماسه
 ولم تغير لاء فسن لا يبعث لها حكم والقائلون بالتجسس اختلفوا فقال بعضهم لا بجميعه لا تمامه حكم بغيره
 من التزنج والتجسس من بعض المقادير ترجع من غير نزع الجميع وبعضهم اوجب نزع اربعين لرواية كروية ويدعي
 انما تدل على نزع ثلثين ومع ذلك فلا استدلال بها لا يخلو من نقص وتزدد الشيخ في المبسوط والاصح عندنا في غير ما علم
 التجسس الا دل المنهى وبجملة فرأيت هذه المسئلة مضطرب جدا فادرف المنهى حكم فيها يمكن مختلفين وكذا في المختلف
 يمكن غير ما ذكرنا انك سمعت تروى شمع وقال بديعنا في المختلف فيها اذا وقع في البئر كافر ومات في الرواية على ابن ابي
 كائنا الى الرواية او انما التماسه التماسه في المبسوط والاصح في هذا الجارية واحد كرامة في مدار التماسه
 وهو ما رواه الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن كروية قال سئل ما يحسن عليه السلام من يجره في الماء المطرية البول والدم
 وابوال اللوات ورواها واخرى الكلا في نزع منها الثلثون ولو ان كانت متخرة وهو يدل على وجوب التماسه في ما رواه
 كما اتاه الشيخ فلا ومع ذلك فذكر رواية اخرى في حاله فلو كان ثمة فالحديث صحيح انتهى كلامه في المختلف ورواه ابن ابي
 التماسه في المختلف ولو كان كل واحد حكم بانفرا فلا اضممت بعضها الى بعض وذات في الماء خرج بذلك الى الاثر
 فيه فيما عدا ذلك بالاثبات في بعضها اصلها في الاثر فيكون لو اردت نفسها واثر ترك جماعته في كل واحد مما يتجسس في
 عنهم كما انهم تأخير الشيخ اعرف في الحاجة قال ابن ابي عمير في ما رواه في بعض الكتب لبعض اصحابنا وهو قوله متى وقع في

وقد اوافتم اليها خاصة اخرى لمكر المساواة للبالغة في قوله وان كانت مخترعة وقال ايضا في البيت بعد ان ذكر ما فيها
قال واحد هاتوا لي برهنا في هذا موجدوا تبيين المسكوكا من نظر له ما فودا في كرهه في قوله استدلوا بالحسن عليه السلام في الشريعة فيها
قطر دم او ينبت مسكوكا ويولد او مخروفا قال يترج منها ثلثون درهما ولا يخفى ان قوله لا يثبت المسكوكا مخالف للموافقة في ان فيها قطر
والهجر كما لكل الاثر الخرب الدليل القطر لا يثبت المسكوكا في البيت كما في الاثر في اكثر الاحكام على حصل الحكم فيها في الرواية الاولى
وهو ما العرف في تلك المذاهب والتميز من الروايتين ما ذكره في الذكر في قوله وان كانت مخترعة قال الشهيد صاحب في فتحه
الشيخ في الاصل بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء معناه المشقة ويروى بفتح الميم والهاء ومعناه موضع النقص ومنهم من جعل الهمزة
الاولى مستند الحكم فيها لا يفتقر بالثبوت وان لم يكن مع ما المصنف على قوله في هذا الفرق الفيل والرافد كما مر في رواته
اعلم المقام الثلثة ترزح عشرين قطرة دم وقطره خمر وقطعة من الميتة والحكم في خبره في قوله ابراهيم في القمع وابن فهد في المخرج
والمسند واية ذواته قال قلت لابي عبد الله عليه السلام يترق قطرها قطرة دم او خمر في الدم والحكم في خبره في ذلك كله
يترج منها عشرين درهما او المحدث ووجه الاستدلال انه يستدل على قطرة دم او خمر فهو في كل واحد على ما يعرفه جابا عليه السلام ان الدم
الخمر والميتة والحكم في خبره في ذلك اني حكم الابعاض احدلان جواب المصوم لا يكون الا طبق السؤال في خبرها اذا كان الدم قليل
اكثر كعج طهره فاقله القطر فكيف يحكم على القطر بعشرين درهما قال لا يترج قطرها قطرة دم او خمر في الدم والحكم في خبره في ذلك كله
فصل العين بقرينة حكم المخير وكان حسنا او يقال ان اكثر ما الثلثة في المقام الاول وقطره دم بحمل الميتة في الكافة لا محالة في الثلثة
فيقتصر عليها وانظر ما يخبر فيه من هذا الثنا اقتصر والدان على الطهارة وعدم الانفعال بحيث يخرج عن القلق في كل واحد او يجرى
جرح الثنا الفرق بين قليل الخمر وكثيره والخيار والصدق والمقتنع والاكثر على عدم الفرق والتميز يظهر من الرواية وقوله
والميتة والحكم في خبره في ان قطرة الميتة وان كانت ذات عظم وقطعة لحم مخير لثانية من العظم لثاني لاجد من يفرق بين الخمر والكلية
على ذلك ومن اثنى ضمنونها ابراهيم في مخرج مع انه من لا فرق بين الخمر والكلية في قليل الدم والخمر حريش يقول والقليل والكثير
في غير الدم والخمر والخمر والكلية لان في واحد عليهما وايضا الفرقان لا يمتنع غير هذا فيقترب الظاهر في المراد من الميتة كل
ثمن سائله والقائلون بذلك يطلعون الميتة ويقيمهم من كلامهم ان لكل فيه المقدار والخمر فيه العشر ويشكل على اختلافهم
المصغور وما الشبهة التي لا يبلغ كل ذلك وقد مر كثير من العلماء ان الخمر من كل المقدار لا يزيد عليه وانما الكلام في صاؤه
له او نقصه عنه فليعلمه التقييد بالذي يزيد كل على العشرين او الثلثين ليسلم كلامهم من التناقض لا يخفى على المتأمل في ظاهر
هاتين الروايتين صريح في ان الخمر ليس كل ذلك ودور وصبا مخمر في ترزح الجميع يدل على غير القطر لان الصبا مما يستعمل لما يمتد
في الهواء من الماشات والقطر في سديم في الهواء فذكر الصب ليل على ان قليل الخمر في ذلك فكيف انصرم في قوله ان الفرق
هنا اطلق من من صنع واطلق ولكنه مقيد بالثمن في هذا من المقامين لا بأس ولا سيما على الظاهر من عدم التخصيص
وترزح عشرة للعدو واليا بته والدم القليل قد ذكر قبل للعدو الكرامة خمسة وذكر هنا ان لليا بته عشرة لولا ان يثبت الحكم
قال وسئل عن العدة تقع في البئر قال يترج منها عشرة دراهم فان ثبت فاربعمائة واربعمائة او اقلها ما عرفها وعلى هذا الاحتياط
وان كان ضعيفا بعد الله ترزح في خبره في الخبر اما الدم فصد جميعا في صحيحه في ابراهيم بن زبير قال كتب الى رجل استدلوا
لما بالحسن عليه السلام عن النبي يكون في النزول للوضوء فيقطر فيها قطر ان من يولد دم او يسقط فيها شئ من عذرة او بصر او نحوها
يقطرها حتى يحل للوضوء منها المستلوة فتقع على يده في ثوبا يمسح به عليه السلام يترج منها دراهم وقال الشيخ في باب كراهة التردد في شئ
ايها عشرة فيجب ان اخذ به وفيها ذكر الدم والخمر من العدة والمرا بته اليابسة جميعا لقوله كراهة التردد في شئ من عذرة او بصر او نحوها
فيكون الدم القليل والعدو اليابسة عشرة لان النقص على تفسير حكم في شئ مع النقص على شارة كراهة ذلك الحكم بصدقه في شئ
لما شاركه على العدة بالمشقة على الدم وعلى ما بالعدو فان يوجب تفسيرها بالعدو فيهما ومثلها موقوفة على الاشتباها على
مسئل ابو عبد الله عليه السلام عن رجل يفرط في البئر فقال يترج منها دراهم هذا اذا كان في كراهة الحديث والظاهر في
عقوبة في قوله المضنية الدم القليل غير لاجد له فضا ويمكن الاستدلال به في صحيحه في ابراهيم بن زبير عن ابي عبد الله عليه السلام في العدة
والسند والعدو واليا بته واليا بته في غير طعام الماء فيكتبك خمس دراهم وجه الاستدلال في هذه الدوا
كله حكم معروف وان لم يكن عندنا لست اقل فخذت غيري ومن ذلك العجا بته والعدو في طبعه ولا فيجب هنا على حذف
مشتا لوم العجا بته واليا بته وهو دم قليل في غير خمس دراهم كما في صحيحه على ابراهيم بن زبير عن ابي عبد الله عليه السلام في ربيع النجاسة

في خبره في ذلك

[illegible]

الصدق كذا في كتابه ان خبره بالصدق الدليل على الحق كالايجال يقول من ادخلها من ادخلها والآخر بالحقا في انفسها اذا
 لوجب قولها شرع او تمسك بالبرهان باصل الطهارة في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 الشرع على ذلك وهذا احداهما لو شهد بانفسه احد الان في انفسها لا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 ان ذلك لا يشك في انفسها وبجاستها ما وطرقت في انفسها من غير ذلك في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 على وجه يمكن ولا يمكن لا يجال يقول انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 قبله صاته ما وطرقت في انفسها من غير ذلك في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 وطرحها من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 من واطرها من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 ولو وقع حذر ولا في غير ذلك في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 في كذا لا كبر على المنع من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 او الطهارة اصلها الطهارة في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 الطهارة اولها بالقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 النجاسة عن التوب في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 احد الخصال في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 لما قرأه اعلم فليتب من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 وفي انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 على انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 شرعا كذا في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 الذي مكلف كل منهما مكلف بوصف اقصى الا عدا في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 بنفسه باعديا في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 لا يصح ان يخصص عقلا ولا نقلا بل لا يخصص بقوله تعالى ولا تزداد وزدا في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 الرابطة وقوى الاستقلال في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 لها مثلا وغيره وانما في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 واحد منها فكل مكلف بما اختص به من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 قياس مع الفارق وقول السيد واعرف في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 المصور غير ان غير المصور ولو جعل جنبا ليزن المرح وهو منقوب لا يلازم من انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 اليها للتبر كذا في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 ينجى بالآية بذلك ولو منع من استعماله وهو مؤيد لا ذكرنا ممدوح لان ذلك في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 النجاسة من كذا في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 الاصل والتمسك من معلوم المعلوم وقوله في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 العلم بوقوع النجاسة في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 الما في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 بدلا لاشتراكها في انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا
 بمقتضى انفسها لقطع او من كذا في انفسها معارضها لا على الشرع بل قولها انفسها لقطع او من كذا

منها مما في من في الاصطلاحات التي في هذا العلم

فليأخذ كذا من المأيد واحد من غير خلفه وكذا على ما ورد في غيره وكذا عن شماله على أن يكون غسله سنة ثلاثاً ثم مسح
جلده بيده وذلك بحرية فلو أن عراً قليل بلزم من شئنا الاستعمال الذي يحد من نول بكن مطهر الأمه بالتمسك بما كان المقام فأكبر
لله على التمسك في الأرض وانضج تحت الماء بجمعة إذا كانت راجية ولا سيما إذا كان عليه تراباً من القطرة إذا وقعت له منتهى علان
فلم يجد وقته في الماء ولم يمسح إلا كيف يصح إذا خشي فغسل الماء بحيث يعود ذلك إلى التمسك بالوسط صحته بقدر الماء استعماله في ذلك
وصح الشايف هو قول علي بن فارق ذلك بحرية ومن أجل أن المقام مقام كراهة صحيح بها غير محذور على بن جعفر عليه السلام بأن استعماله
قد يورث الجهاد فذكر الحكمة في كراهة من غير الطهارة في هذا الموضع من جهة النجاسة الشخصية لأن الجنب إذا غسلها وغسلها على ذلك
المنقذة باعتدال في الدار والتراب والناسب حيث لم يمتنع حصول الغاية التي لأجلها جاء التمسك على كل من بقيع الميم الأخيرة بالنسبة
النجاسة ولكن استعماله بكسر الميم الأخيرة بالنسبة إلى الأرض توثيقه على التمسك على الكراهة كما هو شأن هذا المقام وأما وادارة ابن شاذان في
التمسك مع الطهارة التي لا تخلو غالباً من النجاسة من طريقها من فضائله وهو فحش في الأمر بالنسبة عند غيره واحمد بن هلال هو غالب
ضعف دون في موم كثيرة عرفت بأن غير العسكري عليهم السلام مع إمكان حمل النفي على الجواز فيها على فحش لا بد أحقر من الجواز
وأما ما ذكره جمع الصحابة للتمسك بطهارة أخرى فإنه لا بد أن يكون عند قلة الماء وفي تلك الحال يكون عند الاستعمال بالآلة لا يمكنه إلا ذلك
ولا يمكنه بغيره من شئ يفتق به في طهارة مع ما فيه من الكلفة إلا أن يجمع من كثيرين لو اتفق استعمالهم وحفظهم لذلك وهو غير نادر
بأنه على مثل الحكيم مع ما فيه من لزوم الاطلاع على جناية الغير التي يراونهم كالاستحباب فيها فسطح الاحتياج بذلك السبل له تلك
النوع وهو شديد القول ببقاء الطهورة مع مواضع لا يصلح التمسك بها وهو الصحيح المتيقن والله أعلم قرع الأول الحكم
بقيا الطهورة وما هو على تقدير خلوصه من النجاسة المحض من النجاسة العينية وإنما إذا كانت نجاسة وكان الماء المستعمل كراهة
الاستعمال ولم يكن يترافق ذلك بالقر والأجاء وإن كان يترافق ذلك الكلام في أحكام البنوان لم يكن كراهة نجاسة لا في النجاسة
نجاسة وقائه انتهى فاستعمل إذا قل على كراهة نجاسة ما عاين أراد بالأجاء المحض من القر بالماء طهارة بدخول قول المعصور
عليه في جملة أقواله الأكثرين القائلين بأنفعال القليل وإن ما ورد عنهم عليهم السلام مما يؤيد بعدم انفعال القليل إنما يريد به
غاية ما عرفت عليها على سبيل القطع من القرين طهارة والمقابلة بحيث وضعه كراهة موضعها كالتقية في صحيحه من الميسر لا تقدمه هنا
جهنم ذكرنا لوضوء مع غسل مثلاً وقلة الغربة العامة لا الخاصة وإلى الماء بالقدار الذي لا ينجس كالماء غير ذلك حتى يصل إلى ذلك
إلى اثنين بدخول قوله عليه السلام في جملة أقوال القائلين بالانفعال فتم ما أراد وهو المراد وأما في الإجماع لم يثبت كراهة من خلاف ابن جابر
واتباعه القائل أن كراهة بعد الاستعمال في النجاسة البسوط والاعتدال من النجاسة وهو كذلك لقولهم عليه السلام إذا بلغ الماء ذراً
غلبه وترد في الخلاف بناء على أنه ما حكوم بالمنع من شئنا قبل بلوغه غير كراهة بعده على ما سبقنا من النجاسة وقال الأصمعي في اللغات
التي أشاره فيها على القول بالمنع فيها لأن البلوغ الكثرة موجب لعدم انفعال الماء عن الماء في ذلك لا لقوله في كراهة نجاسة
عن إجماع الحديث لذلك لو كانت نجاسة كانت تعد بريئة لأنه لو اعتدل في كل ما بقى انفعالاً للعدم فكذلك التمسك ولا يخفى ما في هذا الكلام
لأنه إنما على ما أخرناه من ذهب السيد بن إدريس فيما ألهم القليل الذي لا نجاسة كراهة كراهة وأما على ما أخرناه فلا بد من كراهة
لنا عليه هناك وهنا وأما قوله لا يقلل يرد ذلك في النجاسة العينية لأنما يقول هناك إنما حكى ما بعده الرتل لا ارتفاع قوة
الطهارة بخلاف المشارع في غير ما يرفع عنه ما يرد عليه لأن الطهارة ليس من شأن الطهورة وإن يثبت الكثرة ولا كان النجاسة إلا في كراهة
كان ظهوره إذا قل بلوغ الكثرة المطلقة موجب لرفع النجاسة كراهة كراهة بالوقت وارتفاع الخلاف لأن الكثرة لا يمتنع في الخلاف هنا انتهى
ما هناك الثالث لو أقر من ناولي للفساد الماء مستعملاً وطهره ثبت بكراهة لأن استعماله إنما يخفى به ذلك وكذا
أقر من شأن دفعه فيه بحيث لا يكون بينهما فائدة ولا آخره من قبل سبق أحدهما مستعملاً في حق الثاني ولو لم يمسح من جديد خيرة
غسله كما أمرت بأدق فيه ذلك العضو ما كان مستعملاً ولو كان لا يثبت غسله فظاهر لمصلحة ذلك وقال الأصمعي في اللغات
لا يصير مستعملاً وهو الأقرب لصلح أحدنا اختياراً لا يستعمل مما هو في الغسل لا ما لم يمسح من اليدين لأن غسلهما لا يثبت
لأنه يظهرهما عما عمن أن يكون قد دل على التمسك لوجه من حيث كراهة نجاسة من حيث تعاقب النجاسة لا يثبت من حيث
من يمسح وهو جار على حكم غيره من غير ظهوره وتكرار غسله مع ظهوره في الزاوية والمخفى ظاهره ما ظهره في النجاسة
مستعملاً لا غسله المستدرة على غسله لأنما أقر من يمسح مستعملاً في النجاسة باختلاف النجاسة بالوعاء في بعض المقام
أوصه كان مستعملاً لعدم لأنه استعمله في شئنا بل كان مالواً لا يلوغ العامه في عدم استعماله إطلاقاً هنا انتهى قوله

غير مورد تلك فائدة البذل فيجمع فيها ما كان الحق اذ يبل من ان يحرم من ذلك فيكون بالاحتياط ما يشيخ الاخر لا يراى على وجه
 العلوم ان لا يجمع فلكا انما هو من هذه الية ان لا يمد في الجملة فخاصة ليست ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 فاستدل بالاريد على وجه فاقول بالظهار والظاهر لا يخفى ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 ولا ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 للفتاة كذا على ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 بالفتاة كذا على ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 دون غير فان جاز الاستعمال عند ظهوره كذا في ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 فواجب ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 غسل فباشر الماء الاول من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 فحدث ولا ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 الثالث في الوضوء وفيه فصول قد تقدم في تعريف الباب الفصل في الاصطلاح وقد مر في تعريفه
 بالقطع والحجاب غير الشيق في الوضوء فممن لو اواسم من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 ومثل ذلك الوضوء في الوضوء فممن لو اواسم من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 فلان في الوجه قال الشاعر ما بين اصفال ذواته ما بين اصفال ذواته ما بين اصفال ذواته
 ان في حجابات بالمتى وينظف منها وجه القلب فيصنع من واد الذي في بطيئة عن من حجابات بالمتى
 والعلل انما الفصل من شاذ ان عن الوضوء على المار فان قال قائل فم من الوضوء من قبل ان يكون الفصل من شاذ
 من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 استعمال لفظ الموجب للوضوء انما من شاذ ان عن الوضوء على المار فان قال قائل فم من الوضوء من قبل ان يكون الفصل من شاذ
 يستباح لعمها للوضوء فممن لو اواسم من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 ناقص من الوضوء فممن لو اواسم من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 باعتبار انها طرقت على الطهارة فممن لو اواسم من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 هو مشروط بذلك الفعل والسبب هو ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 شرعية الحكم السبب في الوضوء فممن لو اواسم من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 الدليل الشرعي على كونه معترضا حكم شرعي لا كذا على ارادة هذا من السبب والعلل الشرعية حتى من شاذ ان عن الوضوء على المار
 كما هو ارادة عند علي بن الان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 الشارع عليه السلام في ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 اذا عرط عليه من يروي ويروي وهو الغيب الحديث في غير القوم فيهم فممن لو اواسم من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 بالحكم ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 بعد هذا ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 الا انها في غير شاذ ان عن الوضوء على المار فان قال قائل فم من الوضوء من قبل ان يكون الفصل من شاذ
 وقد تقدم كلام في هذا المقام والحاصل ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 جاز ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 المستلزم ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 هو فضل ما من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 يكون من مصلح الكيل من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 من الشرع في ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى
 للغير من غير من ان لا يكون الجملة بكثرة فالحق ان لا يراى

شرح بصر

شرح بصر

ومن هنا يظهر لنا ان حكمهم على المتولد من مثل الكلب ذائعا على شكا بان الحكم منوط بالاسم التي هي هوية المتولد انما هو هذا المتولد خلفه
 للمادة الواحدة باختلاف وجودها او بغيره وانقسم الى اقسام مختلفة لمحقاق باختلاف مسورها التوعية فكان لما من شأنها انتمس سائر
 شئ بوجوه وتكون لما ليس شأنها التوعية ولا لثقتا المذكور وهو شأن هذه الصورة التوعية التي بها تتحقق الحقائق المختلفة وتبين
 وتبين خاص شأنها في قوامها المتولد وقبل ما فيها التسمية حقيقة واحدة والثمرة من تلك الحقيقة كان حقيقة لا فتا وهو ما ينبغي
 المطلق موجود في الباطن وفي الجبين بلا غش ولا ريب كان هذا المطلق الظاهر انما ظهر في الباطن فانه في الجبين كامل انتهى عن الاحداث منوط
 بتلك الحقيقة فمنهم من فهم على ان الاختصاص قد اشارت اليه في حديث العلاء المجدي بن علي بن ابراهيم بن بهاشم القزويني لا تحت شجرة لقولنا
 عليل ما من شجرة ولا شجرة ولا غرسه الا معها ملك يسبح الله تعالى ويقدس ويصلح فلا يجوز ذلك لملك الموكل بها ولا لا يتحقق
 بما اهلكه غيره انتهى منسكو عليه ليس الثمرة والقيمة والغرسه وهو الحق في الثمرة وانما كان من شأنها الانتماء مطلقا لخاصة المالك والملك
 بمحضه الملك لذلك لما حقه ان كان له الملك مكانا لملكه فذلك موجود فيهما من شأنها الثمرة كما سمعنا حديث العلاء ان كان
 الاصل موجودا ايضا وهذا الحكم على ما يوضع جوبه تمام شأنها الثمرة مع الميت لينفع عنه عذابا لو حشر وكان خلق منها انما
 حصل خلافه ان يسمي بموجوده في علم من يد المورث ثانيا فلو تم انصفه من بعد وفاته وادناها من القبوله خلافه والقبول لا يجوز
 الا باطل عدم اشتراط بقا المعنى المثلث منه صدق المثلث امكن بقا زام لم يكن لصدق المثلث الا في الكمال في اليوم حقيقة على ان لا
 امر وذلك لتفصيل عدم اشتراط انصافه الصداق كما اشار اليه سابقا من صدق المثلث على الجبين والاخر من فهم ما من يتكفل
 امسا وكون الوصف في جملته الصفة التي يتناولها مع ملاحظة الانصاف لم المعنى في الحال وليس من شأنها ان يكون في الجبين
 على اصل المعنى لتحقيق الصورة التوعية كما ذكرنا للاختصاص في حديث العلاء الفقيه ولا ريب انما حقيقة ما هو جار على حقيقة انما
 ولو سلم فلا يسلم اذ ان الحقيقة لان لا تستعمل اعم من الحقيقة وهي بالثبوت في صاندها من الحقيقة ولا بأس انما اوردت الشبهة
 المستندة الى القليل والنقص من الخاصة محتملة لادارة شدة الباطن واصله الا باحة اوصفت بالثبوت المعتد بالثبوت مما
 شأنها القدر يخرج بخصوص الما هو لتحقيق بعد ما حققنا ومخصوص الدليل على التعليق على ما بالقوة وعلى كماله في الما
 انما هو الملك والملك والملك انما كان ملكا في غير ذلك لانه تصرف في ملك الغير في غير ذلك وهو محرم اجماعا وقوله في الترتال
 عطف على ما سبق بما يكره في ذلك والمراد به ما في الترتال في اسفارهم كقول شجرة اوجبوا جوارا وما شئت بذلك ومستندنا
 في الاختصاص القول الكامل على ما لا يوجبنا اجنبية فنية المساجد الى ذلك ومن انزل الترتال قد قرأ ذلك من اثبات المعنوي في قوله
 وقد كتاب العلاء المذكور ولا فرق الترتال لانه بما نزل في الترتال في ظلال الليل فيصلون ويصبرون ولا يصلون والظاهر ان معنى العلاء
 لا مستند خلاف ذلك الاكثر قد اشارنا الى بعض اخذ القليل سابقا بل على شبهة الا ان معناها علانا انصافا منها انما ومنها ظاهرا قد يرد
 بها كبرها لا صحاح هي العلة المنصوصة عندهم ومنها باطنية يعرفها من فهمها ولقد اختلف الله سبحانه في معنى صلي الله عليه وسلم على الدين
 كله فلا يكون النسخ المطلق الا على حكمة واد على التاثير والتفهيم بالحقيقة واحتمال التفسير في الاستفسار لها على معلولنا
 حمل بغير الخلفه ومقتضاها وشؤونها التي هي وابط الاحكام وقولنا بارتباطها ومن العجب العجيب حال كثير من اصحابنا يمدون
 على العلة المنصوصة ويجعلونها مستند لكثير من الاحكام ويقولون ان علل الشريعة معرفة لا اسباب والحاصل على العلاء اضطراب
 الصفة والقوى الحق والحاصل لهم على ذلك القول اضطرابا لا دلالة والفهم نقض ما رواه في كثير من مقاصدها يخرج بعضا
 المتناوذا لبليل خاص لو استدلوا بما علموا منها اعمالها بوجه تشابه الكثيرين الاحكام حتى جعلوه سائلا من وجود التوجه
 ومن بعد ما تقدم على ما يميلو المحجوب على الصواب في ذلك لذكروا ولا اله الا الله وانما استقبال الشمس والقمر فكيف يمكن لاجاب على
 مرجوحية وظاهر الفيد في المقصود في تحريم النسخ من ذلك بعد الجواز فظاهر التي في الكفا في رد على تنقيب الشمس في القول
 من طبعا لها اسبقا من غيرها لا محتملها تفصيل من ذلك بما في التصور في الظاهر لانه ليس يجوز من تحريم الكري سوة كان سنين
 ام لا ثم انما يراها ان نورها ايضا اية للتبشير اليها عند خللاق النسيمة وذلك مادة حقيقة ولما راد العلاء بالكونه قد
 عليه لا تقبل الشمس والقمر لا تما ايتان من ايات الله ليس التما اعظم منها القول لانه قد حصلنا البطلان في ما لا يجوز
 اية الليل وهو الكفر وجعلنا ايتا منها مصرة الاية وايتا اخرى فيها نور كبر فلا يجوز ان يثبت قبله ولا يرد ذلك من ان الله
 وفيها نور من نور الله الله تعالى في قوله لا تقبل الشمس والقمر من نور الله الله تعالى في قوله لا تقبل الشمس والقمر من نور الله
 على المعروف من النسخ المطلق لا في قوله علم الحية ان كثير من اليوم اعظم من الشمس ان جميعها ما سوا عطار ودر الزهرة اعظم من غيرها

الملك هو الذي لا يملك
 سلطانا له في هذه القضية
 في حق

[illegible]

او تطلع وكل الشجر بالمشق العود وسائر الاشياء الجامعة بمجانة بالشرع المنقذة والمخلى عن سلاوة لا يجزى في الاستجمار كما كان
اصله الا وضعت اربعين الجسدان لم تضره الا بحار جميع بالكرسف وماء م مقام ثم قال ولا اختار الاستطابة بالجمود الموقوف الا في
تربا وطير لم يجرى من سوا بن محمد الا في قول لا بد لا يجوز في الجار لا نهى وخصه فوجدنا في بعض مواضع الترخيص في قوله
مؤخر لقوله المستحب بقاء الجار ونحوه في الوقت الذي يمتد به في جوار البرام ولا يحد به لان تخصيص الشيء بالعلم لا يعم الا في غير الموضع
بدوه عن الشيء على انه عليه السلام ولا يخطب بشا في الجار او في العباد او في ذلك حيثما من تراب والاشع الجوار مطلقا وهو مذهب اكثر
اهل العلم ونقل الشيخ عليه السلام في الامام عن ائمة الحق في ذلك انهم يذهبون في ذلك الى ان الاول له عندها فيقتل بالعلم
وهو من حسنة ابن المبرق المنقذة ومحمد بن عن زرارة قال لا يستحب من البول ثلاث مرات ومن القائط بالماء في غير ذلك والظاهر ان الغيبة
يعود الى احدها عليه السلام وصحيح زرارة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول كان الحسين بن علي عليه السلام يستحب من القائط بالماء بالكرسف
لا يضل وحسن جميل عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين قال كان يسبحون بالكرسف
الواجب انهم احدثوا فيه وهو خلق كريم من رسول الله صلى الله عليه واله صنعوا في ذلك ما كان الله يحب التوابين ويحب
المتطهرين وكان اختلاف الالا في اعتبار فيه حيثما خلقوا في الماء والماء في قوله التائبين من الذنوب انهم لم يزلوا يقاتلون
عين التماسه فان كانت مائة كالبول والماء القليل جفت بالشمس في الاصح جواز استعمالها لانه ولو قلنا بالبعوض لم يجرى وان كانت
جامدة كالقائط او مائة جفت بغير الشمس المشهور عدم الجواز لجملة من قالوا في الاستحباب على هذا جاء ما مر من بعض المأثورات في قوله
المكت اربا في الارض بغير ملك فاشهره في هذا كلام طويل بطويرة لاجل توفيقه مثل هذا فلا فائدة فيه والوجه المشهور في قوله
لو استخرج بخر لخر عسله تركه حتى يجمد وكسر ما يتجمد من جاز على الاصح المشهور لصدق الا في قوله المانع قال المصنف في التمهيد
ويجوز على قول الشيخ عدم الاجزاء في حلقه على صورة لفظ العدد وفيه بديهة اقول قوله في حلقه على صورة لفظ التجميع لا يتصور فاما
العدد لا ينفك في اعتنا بها لكون الحلقا عليها وليا بينه عليه حكم من الاستحباب في قوله المانع جازا وانما هو ازالة التماسه وما
اعتبر به في الاستحباب من قول الماء اجناعتها سابقا فلا حظ في التماسه اذا استخرج بالقر في ذلك كانت صفيقة لا تفسد اولا في التماسه
منها الا الوجه الاخر جازا استعمال ذلك الوجه السابق بناء على ما اخبرناه من جاز في الشبب لذلك ولو غسلها وبستها انما
قال في المسئلة الخ قبلها انما سمعت في هذا القسم في الفقه اخبرني في هذا الاستحباب في ذلك مع الاطلاق لا يضره تغير
تقعا ولا سيما نادر او وقوع فلا نطاب باحكام المصنف في قوله لا يضره في الاستحباب لان الخارج من جرح الحنارة في الصدغ
في الشهر بعد حكايته القول السابق بالجمود على ذلك في المصلحة المشكل من احدا فخرج من كان حكمه حكم الحج المسمى في الاصح الا في قوله لا يضره
وخصه على خلاف الاصل فلا يتعدى محل الرخصة الخاصة للاصل في ذلك في كل حال في كل وقت وليس مجرد ذلك في التماسه على ذلك وما دام
ولذلك قيل بطهارة عصى الا عصى ذلك ولا يظهر عصى غير بداهة فلا يضره في حصول نقاء كافنا ساقنا قلنا هذا القاسم
كيف ما حصل النقاء بالاستجمار بخره سواء اتيت بكل واحد على جميع الحق ودعت وهو قول الشيخ في المصنف لصدق النقاء
على ذلك في اريد كيفية مخصوصة سواء ما يحصل به النقاء مما اهل نكرها صاحبها شرعية عند حاجته بل يرضى على ما يرضى
التمتع من عند النقاء في المصنف في التمهيد من بعض الفقهاء لا يكون مطلقا يكون بمنزلة مسح احد ولا يكون نكر وهو
لانا حليا والاصل لا يجرى بنا في واحدة المنزل المارة في التمهيد على التمهيد في الاصح الاول بل قبل ان يعرف بين التماسه وبين
وقال المزمع في قوله المصنف في بعض الفقهاء هو اهل الخلاف وما يظهر من كلام جماعة من اصحابنا المتأخرين ان اصحابنا اقول لا يضره
اتفاقنا في كلام المصنف في حكمه في التمسك بالاشع وكذا الشيخ في ذلك ومع هذا فيجوز انما لما كان في كل موضع يكون كلامهما
مع جماعة عاكسة واستدلانا في كراهية في الاصل في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع
كون او احدا من المتأخرين في الجرح الا في الجرح الواحد في ذلك لا يجرى في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع
انهم اشارة الى قول المانع ان لا يجرى في الواحد في ذلك لا يجرى في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع
وهو في غير ذلك المستدل على المنع من العادة لا يستدل بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع
قال وجب ما مر على كل حجر على موضع التماسه وقال الشهيد هنا هذا احد القولين والقول الثاني انما هو في التمسك بالاشع في التمسك بالاشع
فمنوع على الجموع ويحصل النقاء مع ذلك والاول احوط انتهى هذا ظاهره او اقله قال بالمع من صاحبنا بخره في كل ذلك

في

حجة النفس له سهولة الخط في تصحيح الاجزاء وشدة تقليد المتأخرين له من انكار ما لا يوافق احوالهم من انكار ما لا يوافق
 المختار لان اشرار كتاب من كتب المعتزلة من حيث دنايها والاكتفاء بما فيه سبل من تلك الكتب في غير علم كتاب الله انهم
 طيباتكم وجوانكم الذم والبيان واستتمتها بها قد ضيق قلب طويل من الزمان لم يقل احد من الشيعة بفد على بطلان قوله صلى الله
 عليه واله ان لا تنال طائف من ائمة على الحق تقوم اعتقاد قد دل الدليل على انها الشيعة وقد ضيق على الشيعة وهم يتكلمون
 بخلافه قد دل على بطلان ذلك لان الاحاديث المتكررة في علل الشرايع وغير عنهم عليها على المنفعة لانه لا يتخلوا لارض من غير كتابا
 ان زاد المؤمنون دهم وان قصوا انهم فلو كان القول يجوز تقليد المعتزلة وقد ترك الشيعة المؤمنين وجوب على الامام على ما عليه
 لهم والالكان بخلافه بالواجب بالحكم فقدم دهم الى ان يقول انهم عاملون في ذلك دليل على ان صفات عدم خلاصته انهم اتفقوا
 على ان العالم اذا كان ميتا لا يمتنع خلافه بالاجماع وان كان مجهول لا يثبت كون حيا ما صح مع وجود خلافه ولو كان عليه الجهد
 الموت لكان حيا بالاجماع فلما لم يثبت بعد موته خلافه بل على عدم اعتنا قوله ومنه ان اذا انقضت الامة على قولين في مسئلة قد
 دل الدليل على انخص الحجة بما وانقضت حكما لها فثبت وجوب على بطلان حكم الطائفة المنقوضة وان الحق في الوجود فلو
 اعتبر قول الاموات لما جاز الاجماع من الامة وانما الاستدلال على هذا القول بانكم المتدين انما اعتبر مع بقائه فلو لا ذلك لكان الحق
 الحكم ولهذا اذا تفرقت في حجة تغير حكمه على نفسه على مقلد به اذا مات منه بطلت فذهب وجهه فلا يصح قوله لبقاء على اعتبار
 فهو دليل حجة بل هو اصحها واكثره يقول للمخذولين ما خذوه وبني ما خذوه يحتاج الى الضمير في ذلك العريضة والحاصل ان مثل ما سئل
 بوجوب العمل بقول المجتهدين في بطلان العمل بشي او الاموات على من يصح بوجوب التقليد وانما لم يسمع بذلك عند الاكثر
 واتا عكس في الذي يحتمل نظري حجة على من يسمع بوجوب الاختصاص في تعامل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد واله الطاهرين اثم اتيك فيقول الصديقون احبهم من الذين لا احبهم
 ان من الله سبحانه الجزاء على ان تشرف ببعض التميز في المسائل التي تحتها في هذا العلم او في غيره من المسائل
 الصغر واما من لا يهتم بمطلب المحصول بل في التفرع على الاصول للمولانا في البداية والادهر الشيخ جعفر بن محمد بن
 خضر ادام الله ظل جلاله على الدنيا واحفظها بحجتها واثباتها في الابد لانه في كل شيء قد بينت ذلك فانه سئل الاصول من مقتضاها
 كتابه المتبحر يكشف عن فقهها القوي على ما ظهر على ما ظهر من العلم من تقدم عليه لا من بعده الا ان ينسبها اليه لا يحظر احد من المعتزلة
 على ان لم يرضها جوابا لاسوال وقد بينت في كل مسألة على ما تيسر في قوتها من الاحتمال الذي يكون منها الاستدلال بطريق
 والتلويح بما يحصل بغيره بصيرة اارة التزجيج فحيك ان يشير في ذلك الاحتمالات الى بعض التنبه على بعض ما هو مقرر عليه
 للفقيه على ما يترجم فيها ويؤيد من مسائل الله وبه المستفاد وعليه التكلان قال احال الله في مقام وجوب الجواب في مسألة
 ربنا العالمين خاتمة في ان مقتضى القاعدة ان كل كلف في عتق او معاملة او حكم حكمه في نفسه مستقلا من دون بعضه
 اقوال اعلنا ان الله سبحانه بمقتضى علمه وحكمه جعل الحكماء في اجزائها على المكلفين يسيرا لما اقتضت ذواتهم بما هو عليه من
 التي يقول امرهم اليه بالتكليف لا في غير سببها بل في سببها من الطبيعة لك بامر وهدية فاذا امتثل المكلف امر الله كان سببا لاجتماع
 اقتضائها من فضل الله ورحمة واذا خالف امره كان ذلك سببا لاجتماع اقتضائها من عذاب الله ونقمته وان كان لا يوافق
 التواهي المبرر عنها بالاحكام فظاهر اسباب تلك الفتاوى في التواهي اقتضاها اوصاف التواهي الفتاوى على اختلاف في حكمها في
 بموضوعات مما يتقوم سببها في موضوع الحكم فلا يكون بسببها ذاتيا وهو ما يرتبط بالفتن والبدن كالاشكال لخالق الله تعالى
 بقوله حكم نفسه بدينه او فسيتها كما اذا تعلق ماله بالشيء الذي هو في كونه او خسران كالكراهة مثلا او من جهة ان الكتاب او افعال او
 بمباح كالدين المباح والارضية في احكام مقرر فيها او بما لا يفرق ماله كماله في امر غير مباح في حال ذلك فانه انما
 تعلقنا بالاحكام بما بالفتنة اليها وهي لاحكام الموضوع البسيط لا لاشط احكامها فغيره وان نسبت للاحكام اليها لكانها انضمت
 مقارن للاحكام في ذاتها لان الاحكام ترتبط في حقيقة بافعالها فان كانت اضافية في نفسه قلنا فبذلك وان كانت
 في غير النفس والبدن قلنا فبذلك لان تلك الامور مقرر في ذاتها عن الاحكام وانما يرتبط بها من جهة تكليف لمكانها لكانها
 بسيطة لئلا يتفرع موضوعها بسيط وهو فضل المكلف فيها ويكون حكم المكلف في البسيط حكم نفسه فحاشا لتكليف على ما يتابع حكمه

انما يجب

قال

رفع

ليقتضيه منها لأن المقابلة على مقتضى الظاهر كان لا يقتضيها إذا علم بجهالة المدعى المحكوم به وطبعا وقد يسمون إذا اختلفت برونه
هذه الأمور ومضاهة قد يكون متعلقا بحكم الذي هو الموضوع مركبا على جهة التمايز أو على جهة التمايز لأن كان يكون ذلك
على وجه ما لا ينافي له ويتركه عروضا ويختلف مع زيد باستحقاقه ويحكم الحاكم فيه قطع حوز زيد بحجة عليه اتباع حكم الحاكم في
بالنسبة إليه وعمله بالاستحقاق قطعي كما تقدم في العالم بالقبالة والتمسك وجوب التتابع هنا ضعف علمه عن مقابلة حكم الحاكم
لأنه لا بد من أن يكون الحكم كحكم البراءة فلا خلاف أنه لا ينفذ في ضعف علمه بالبراءة من الحكم عليه فيقوى الحكم بذلك لأن التتابع
وإن كان طينيا ويضعف علم زيد لعدم الاستقلال ولا يتوهم أن ذلك إنما كان بمحصل نوع معارضة كما قد توهم من ظاهر صحيح
بمفعول عن الضمان حيث تلحقه إذا راد فوجبا الحق بين المنكر محققا مستطافه فخلت أن لا يوجب قبله ذهب اليه من بحق الدعوى
بأن يكون المدعى قد عاضا له من المنكر فبرهنه قوله إذا راد فوجبا لا بدضا باليمين نعم من ظلم إلا اعتبارا من قبله رضى به من يخطا
لمنكر بقوله ويحكم عليه بالنكول ويرد عليه اليمين فيخالف وهذا في بعض الأصحاب بجماع بينهما في غير هذا المجلس كان
موضوع الحكم فعل المدعى المدعى عليه على جهة التمايز واقاما كان على جهة التمايز في الموضوع المركب التمايز اجزاء وما كان
هذا حكمه ثم قد يحسبها جهات الحكم فتا إذا انكرت المزوج ولا يثبت له فخلت وحكم الحاكم كما ثم ردت بفتح بفتح ويضعف علم
بها اقرب برونه الأول فثبت ذلك عند تزويجها بالثاني يعلم باقرارها فكان موضوع الحكم بالنسبة إليها والى وجهها
الثاني مركبا من فعلها فخلت جهات الحكم لتمايز اجزاء الموضوع فلا يقتضي من المهر شيئا استلزاما لا يفي بالنسبة إليها على
الزوج أن يصاحبها عن المهر شيئا بالنسبة إليه لأن أفرادها لا يستمع من جهة ومنه جهة فلهما التصلح ولا يجوز لهما أن يطلب
نكاحا ولا أن يقطع عليه إذا رادها ويوجب عليها أن تنكح ما يمكنها إذا أتت يصاحبا عليها اقرب ما يقول فإن اخذت منه المهر
كما هو موطن ذلك فاعرف ذلك ظهر لك أن قوله سلم الله من مقتضى اتفاق عدة بريدته توطئة لما سيذكره لا ضبط أنواع الزوج
والمهرين أن قوله وقد يحصل الزوجية التي من الموضوع المركب من المهرين الممازج قال أئمة الله تعالى بمره وقد يحصل الزوجية
في الدين بالاشتراك في من الدين كما أن خلق الله تعالى على حقوق واحد شخصين ويرى اتحادها وقلة لها بالاقطاع والزوج
مكررا التحصيل الاطمينان في الخصائص في القطة كان واحدا أو كان اثنين أقول قوله بالاقطاع من التوهم مكررا ينبغي على
شيء على الأقل وهو العلامة الفارقة هي الايقاظ من التوهم فان تقبها مع فهو واحد والحق وهذا هو الظاهر من تفسير المصنف
منه بعد الشرع بأن الحكم بالاتحاد أو انفاد لا يكون إلا بالاقطاع إنما هو بعد تحقق الوحدة أو لا شيئا بالاقطاع وقد لا يتحقق
ذلك بالمره لاحتمال الاتفاق فلا تحصل الأمارة التي يحسن سلك الحكم عليها إلا بالتركاد وهو المارد بقوله بتحصيل الأمارة
مد احتياجا حسن ولا بأس مع سعة نوافذ ما أوفى الوقت عازاد عن المهر فيما ينبغي على التقيد والاتحاد من الأحكام الغير
على المره بل هي المره من الأزواج ليس كون الشارح عن الزيادة عضلا أو ان يقال إذا ما ذلك على المعارف بقوله على علم
أن لا يحتاج إلى أناس أو بما يعرفون وبالمجمل أن لا يستظهر الزيادة عن المهر مع سعة الوقت وأي قوى المره يكون شخصين على
وجود واحدات تجسدن إلى الوكيلين تأمات في الخلقة والوركان الما القدمين لا يقدرون على إعلان الغالب مقتضى هذه الصورة هو
التقدم حصول كون جميع المشاعر من القلب والماغ والكت والعينين والأزواج والألف والمعدة بجميع الأعضاء في جسد واحد
فيضيق القدر بل يمكن القطع على ما قرره علم الطب على قسمة جميع البدن بالبراهين المقطعة أن لا إمكان العقل على تذكر
بقه الله تعالى أن يكون غير ذلك إمكان العقل إماما أن يكون تبعا لغيره فينبغي على ذلك ما تبناه عليه من الأصول قال الله
تعالى وتوابعه على تقديرها أحكام كثيرة ليست بمصورة أقول هو كما شاره إليه الله تعالى في كثير من أحكام الظواهر
الغيبية والمجهولة من المستلزمات اليومية وغيرها كصلوة الجماعة ومشافاة تردها بالآخر هما اتان في العهد لتعلم حديثه
تجاهدة ومنه الأمان عازاد على التسليم الميراث إذا كان من قبل الأب ولو امتنع أحدهما من حضور الجمعة جاز الاحتفال بالآية
ومن الضمان على تقدير الوفاة وما وصل لما جسد المعدة كمثل الحق وغيرها من حق في كتمان مع من يدين في الظاهر وقيل
بالأب فلا يهرم يكون المحبة وتمكنه في الخطأ فلا يترتب عليه حكم محذور في الكفارة ثانيا أم حكمه كالأمة مشتركة لا لا يترتب عليه
شيء لأنه ليس بعدل لخطأه وأنتاب من المناسك وبعض الحكماء وبعض أحكام البيع كبنار المجلس مثلا لوجه جده الآخر بل يترتب
حيث ينبغي لأحلي أن يكتفى لاحتمال المروج له من الأمانة بهذا الشرع وهذه المسئلة صبيغة على مسلمين حديثا
على الأخرى لأنه إذا علق الحكم على شيء هل يحصل بمحصل بعضه أو كان مستديرا كما قد ذكره من الوقت م كان مستقلا

الملك

وقف

الملك

وقف

كأنه لا يعجز القدر عن خروج وقت صلوة الخسوف لأن المستقبل يسلم على الكل مستعداً بما لا ينفك عن العمل بالقوة القريبة
مسئلة آخر الوقت فخرج بالصلوة مفرقة بين متمايز الأجزاء كما تقدم فلا يعلق حصول البعض على ما علم إرادة الكل
يقتر إرادة أحدهما على الاشتراك فيلزم أن مجال بالعلق على الشيء وبين شيئا لا يجرى فيه حصول البعض لا يستلزم العمل
سواء كان مستقبلاً أم مستنداً وهذا هو الأقوى لا يحصل أن الكل يحصل التحمل للبعض قبل إقباضه لأن إتمام ما لم يقتر
القرين للثان لأن موضوع الأخيار لا يحصل بالثقة بجميع حقائقه بل يقدر بعقله لحرارة بناء على المصلحة الثانية ولا يفتقر إلى الله
وهذا وإن كان مشهوراً فظاهر ليس على حكمه إلا أنه مقاماً ما لم يكن صلاد يثبت عليه الثانية إذا مات أحد المتبايعين فهل
لحق المجلس بناء على أن الاشتراك حقيقة هو الروح وقد غرقه الملائكة على أنه لا موارداً بشرية مبدية على المعاد والمعادون
الاشتراك هو هذا المجد والاول مبدية على هذه فرض في الاعتبار بالروح كان له على عبادته وكفايته باجتماع الكل القوم بعد
الثقة مع الأجانب بالثقة لغير الأخيار والأفلاك كذلك كثرة من أحكام سائر المعاملات والأحكام من الأجزاء والامكان
ويجوز فيها لو كان متبايعين فهل حصل الثقة أم لا فإذا نظرنا إلى الأحكام التي قد يحصل فيها نوع الثقة مع المقدورين
لا نكتد بحسب كذا كرسى الله بقوله لست بمحسوبة قال سلمة الله ومنها مسئلة الصداقة الصفر مع السبب المخفراً بها
مما لا يتعلق بالأعلى مرفوع ونحوه فتعلق الطهارة بوضوءه حدثاً على الأقوى أقول قوله مع السبب المخفراً به الله
قوله من يوم ونحوه كاشكراً للأغاة على الصريح أمّا القوم فأنما كانت الروح الحيوانية معلقة بالقلب منبذلة على سائر الأجزاء
للديار الفناء بالأهتاس المأذبة والهاضمة والذفلة والماسكة ربما تحققت ملائمة وتعلق الاستمارة فتجوز بها إظهار الله
وذلك ما يتجدد منه من العيون فتجوز في القلب في تمام صاحبه الاجتماع في القلب قد تشرعاً الله حاشاً من وجوبه لهذا
الاستيعاب لتمام الأفعال ظاهر بما يعتد بما يروى من النبي والأهمل في كل البدن والأعلى والأسفل لكن إن أراد حفظ الله تعالى بيان
أخصاص الحديث ذكر القوم وهو بهذا الاعتبار كذا كرسى ونحوه كاشكراً في تقضية العقل محل الدماغ ومنه القلب والأغاة
على القول بسببته كاشكراً كاشكراً بالاعتبار المنع وإن خلت عنه ذاتهم وأبجلاً كلها انفس إلى الأعلى وأما الولد
والفناء واليقين فالأقوى في الاعتناء اشتراكها فيها أولاً على المعدة وإن عتد إلى حقون لكن أسافلها وألأها كاشكراً وأسافل
أما مقادير السيليل يشترك فيها إذا كان ذلك من الأعلى فتعلق بذلك الحدث حكم الطهارة دون حشاً وقوله على الأقوى وهو كذلك لأن
الشخصين متعددان في الأعلى والحدث وقع من واحد مستقل بالسبب الأول بالنسبة إلى القوم واشكراً للأغاة فيلزم محاشته حكم
حدث ولما كان الحدث إنما هو عبارة عن العجاسة المعنوية الشائعة فجميع البدن التي من حملته الأسافل المشتركة في ذلك الحدث الشائعة
هو السبب في وجوب الطهارة احتمال التشريك ولكن الأول أظهر قال إيت الله في ذا حادول الوضوء وأراد حركة الألية والإلية
الأخر فهل لا يجابه بنفسه ومع الرجوع إلى الحكم الأول لا يخلو فنزل إلى القوم مع حصول ما يتقرب أقول وجه الأجانب وقوله
الواجب المطلق عليه وكلما يتوقف عليه الواجب المطلق وهو مقدور وهو واجب وجه استقلاله بالأجزاء من دون الحكم أي يتحقق
التيه في ما يخفى من الأحكام ويشكل هذا الوجوب بالنسبة إلى الحدث لا يختص به ولا اشكال لأن الأصل الاستقلال عنه النساء
عليه الجاهل والأما كان الواجب المطلق واجبا مطلقاً وجه الحاجة إلى الحكم أنما أقيم له من العوج فهو حليفه عاين
أبواب الحجة التي هذا منها وغير مسلم أن هذا مما لا يخفى ولا يشكل وأصل مقلوث وجه عدم الأجانب التي الشخص الآخر لا يتعلق حكم
الشرعية لنفسه فلا يكتفى باعتناؤه الطهارة كما في نظائره فاجابه منه ومن الحكم فيلزم لدفعه وتكليفه تكليف غير وهو
غير جاز شراً لا عقلاً وقيل أن الرجل قد اشتراك فيها فلكل واحد منهما نصف على سبيل الشيوع فإن اقتصر من طهارة
الحديث فقد غصب حشده من الرجلين قلنا ليس مشاعه مسئلة من الغضب بل هو أمر نهائية الأمر فلا يجب عليه بدل حشده
منهما الحديث واجبان على ما لا يوجب عليه ظلم لغيره بما جابه وهذا هو الأقوى فينقل فرضه إلى التيم ولو فرض بالمطابقة الأجزاء
فهل يجزئ ذلك ما لا يقتضيه كاشكراً المنة والنقل إليه إلا أنه لا يصلح إلا الصلة البركة والأولى هو الظاهر قال إيت الله في ذا حادول
ال الحركة فاعلم عليه من احتمال اجنب المارد يسيطر الصلوة لفقد الطهوين أقول قد تقدم تضييف الأجانب
الأنفال إلى التيم والحكم جازها في الأقوى أن تخرج قد الطهوين في حشده أقوال الأول أن لا تشغل الله بالأمر المطلق
الخصاً تفصيل البراءة باليقين والثالثة عدم وجوب الأجزاء لعدم الشطر لا تفتد لعدم الأمر بالانقضاء والثالثة الأجزاء
خاصة لوجود شرط الوجوب هو توجبه المطلب المكلف إنما في موانع التكليف الشرط المفقود وشرط فاعلم في الأقوى

قال
رفعك

قال
رفعك

قال
رفعك
الأولى
الثالثة

ما احتل في التفكير من تحرير المس بالعضو القصر غير من القياسات فبقا لذلك بمقتضى المنع من شرط المنظر بالأسافل بناء على أن
 المعنوية بحكم القياسات العينية كما اشارت اليه بعض الروايات وغيره على الحديث من الكتاب بالأعلى أو الأسافل أو الوارد المظهر من
 الكتاب بالأسافل مانع الحديث من الكتاب بقدره على الحديث بنوعه على المس بالعضو القصر لو امر بالمظهر من قوله الكتاب من
 بقصد المس بالعضو القصر فحقا لا ولا في الواقع لأن ما يخص الحديث هو الماحول لا ما يخص المنظر وهو ما يرجع على
 جهة الشئ وبأنه كلامه يعلم ما ذكرنا قال سلمة الله تعالى وكذا الحكم فيما إذا ألتزم أحدهما بالوضوء لبعض الاستبداد
 أخر أقول إذا ألتزم أحدهما بالوضوء بالالتزام العهد واليمين في وقت أو ألتزم أحدهما في جميع الأحكام المحتملة سابقا
 من الأجزاء وعدم الرجوع إلى التيمم والحكم المس إذا ألتزم الوضوء الواقع والمبعض وكان غير وقت لنظر السبب الصالح لنظم
 قلنا بالتحديد رافع ومبعض كما هو الظاهر لا يجب أن ينظر في هذا المسألة في نذر أو رافع ولو نذر ومطلق الصلوة ليرحب لنظر
 السبب إذا كان من مظهره من جهة فندرك الوضوء في هذه الحالة فانه الشهود عدم انعقاد الرافع والمبعض والمطلق غير متمايز من
 كلام بعضهم جواز التحديد في المظهر من جهة كما قد يفهم من الجواب بالجملة نذر الرافع الوقتان التيق وقد عرفتنا وجب ما إذا كان
 ولا يجب البحث في التيمم على الشرط لا يتحقق لاحتمال أنه يحدث في الواقع والحاصل على تقدير انعقاد التيمم في جميع
 لأخر الاحتمالات المتقدمة قال الله تعالى ومنها إذا اشتبهت الحدث الأصغر بهما فن وجب الوضوء على أحدهما دون
 صاحب لفرض من صلاته الحكم السابق وان اشتراكه في الوجوب كان هو وجوبه لا جوار فيه باحدا الوجهين السابقين أو في
 السابق أقول إذا اشتبهت الحدث الأصغر بهما فان كان قد حصل أحدهما قبل الحدث جاء ما تقدم من النسبة إلى من يعمل قد ذكر
 سابقا والمراد باشتراك الحدث حصوله من الأسافل من دون أو ضابطا وبينه ولا ريب في الاشتراك لأنها من الأسافل التي لا يفرق
 الله بها على كل واحد منهما حصول الفعل منهما معا لا اشتراكهما في أسفل المدة والاشتباه والتسبيلين يتم تخرج احدا مثلا فاشبهه
 بحيث لا يشبه شئ غيرهما من فوق المدة وان لم يفسد التيمم لم يفسد في وقتان لم يقل بأننا نقتض فلا كلام وان قلنا أنه ناقص كما لا يخبر
 وكان بحيث يختص بأحدهما المحكي حكمه من غير موقود مضى وان لم يفسد أو اشتراك في الحدث ترجح الجبا المنع بنفسه ليدلوا بالحكم لا بد
 هذه الصورة في الأمر بالعرف بجملة الأولى وان دخلت في المعاداة على البر فلا يتجه الإيجاب ودحاها لأجابه منع منق الوقت
 اوسع التسعة وظن عدم إرادة المنع اتساع التسعة وظن إرادته فالأجود عدمه ومع عدمه من الإرادة لا يبعد رجحان الإيجابان لم
 يمكن من إيجابا حيث يجوز توفيقا هو موصى نفسه وارتفع حدثه لا تسقط على المسع فلا يكون نهائيا عنه من جهة حصول المنع
 ولا يضر ما في الاعتقاد المشترك من حدث آخر ليس كما مل النجاسة بل هو حاصل الحدث وحاصل الحديث ليس حدثا وحده بل هو
 ليس أو لا ممنوعا عنه بمقتضى معارضة التيمم عن التصرف في مال الغير فيلزم نذر الأمر بالواجب ترجح المانع وهو احتمال التوفيق عليه
 فيرجح إلى التيمم على ما اختاره وأما الشيخ فانه قوي الإيجاب الماذكر لا ترد وفيه ما يأتي ظاهر التيمم المستلزم من المنع عندك
 في الحكم أوجه سابقا مطلقا المسع لعدم حصول الاشتراك في الوجوب قال الله تعالى فكلوا منها ما إذا اختلفت لكم على ما
 لتعلقه بالهوى كالمسألة التي بها من أحد دون الآخر في مسألة التيمم بالأسافل أو الإيجاب وعدم نظير ما سبق في سابق
 هذه المسئلة يعلم حكمها ما سبق من جهة الإيجاب وعدمه بالنسبة إلى الأسافل أو يفرق في هوان الحديث الأكبر يتبع معنى التبعيض
 مطلق ينقسم على قسمين أحدهما أنه لا يجب في التوفيق بل يجوز غسل عضو أو أكله أو شربه عند صلوة الظهر فأيها إذا كان
 الحديث ما يكفي بعض الغسل من الماء فانه في حيزه في الراس مثلا ويثبت به لا عن التيمم أو عن الكل احتمال لا يخلل هذا معنى بعضه
 فعل هذا فنقد هذه المسئلة نظيرها السابقة فلا صغرا حكما عليه بالرجوع إلى التيمم لعدم التبعيض هناك بهذا المعنى
 سلمة الله ليس يرد عليه الهوى وأما أن يرد به حكم الإيجاب وعدمه لا يخلل ولا يلزم منه المساواة في جميع الأحكام وهذا معلوم وتبين
 وهو أن حدثا ليس يختلف فيه هل هو حدثا كبيرا أو حدثا صغيرا حدثا كبيرا في بعض الأحكام وحدثا صغيرا في بعضها كجواز دخول
 المساجد وقراءة القرآن والشرع في ذلك إذا نشأ عن الأكبر فهو أنزل من حيث أنه صورة وشبهه لعدم الاستقلال لا لا بد من الوضوء
 وحيث كان أنزل من ذلك كان حكمه أصغر من المصنف طال الله عز وجل دفع ذكره فاعلم اختياره في هذه المسئلة أن كان اختيارا
 أنه أصغر فلا تفرق أن لا يرد به الهوى ليرد بكل شئ حتى في عدم التبعيض يقول مطلق لأن ذلك لا يخفى على من هو أدنى من ذلك مثلا
 هو هو وان اردنا ما ذكرنا سابقا كما هو الظاهر من المقام فلا يلتزم أن المقام يستدعي بيان الفرق فلا يلتزم هو هو وان اردنا ما ذكرنا
 أو التيسيل في التيسيل كما ذكرنا قال سلمة الله تعالى ومنها ما إذا اشتبهت الحدث الأصغر بهما فن وجب الوضوء على أحدهما دون

قال
رفع

قال
رفع

قال
رفع

قال

ب

ن

اي الحكم بفعل الا باقتير لعدم امكان الحفظ من تغيير الماء وقوله او يلحق بالثابتين بل هو بمنزلة المفعول او يلحق النهر
 قول اية الله ومنها ان لو كان احدهما حيا لم يصح استرقه وان تمكن من قهره ولو قهره الآخر ملكه وقسم لآخره الحاصلة على التوازي
 فاذا عمل احدهما بغيره وحلله وبغيره دخل كان له ثلاثة ارباع ولا خلاف ان ربع او يبيد ودخل كان له خمسة اسداس من الاخر لثلاثين
 على باحدي بغيره وحلله كان له الثلثان ولا خلاف الثلث كل ذلك مع قساي الابد والزل ولو كان المسترق اجتنابا جري بغيره ولم
 ما جرى بغيره وبين شيئا ولو كان لا سترق الاكثر من واحد فهو وانقسموا لكل من سترقه سبعة ارباعه وبغيره ولو كان
 بعدهما حيا لم يصح استرقه اذا تمكن من قهره لانه كثير من البحر بينه وان اتصال بالمسلم لا يخرج به عن حكم اهل مكة ولا ينفذ
 انصافه من ذلك وهذا المقدور كيف يملك نفسه لانه مشارقة كثير من اجزاء ما ينفذ يكون كانه ملك بدلالة منفصل جندة
 وحكاية اهل بعض الاجزاء في آخر من جهة الشيوع لا يخرج عن التقدير حقيقة وحكاية وهو اكل ما يمكن بيع البحر المشاع ولا ينفذ
 ولا باحدا ان الغصب للجزء الاخر وهذا ظاهر لو لم يتمكن من قهره واستعان بغيره فقهوه لا احتمال بانه حكم على ان الملك على يحصل
 بغيره لاجارة مطلقا ومع قصد التملك اومع عدم قصد لاجارة للغير ان الظاهر هناك ان مع قصد التملك لاجارة مع قصد لاجارة
 للغير يملك للغير ما ينفذ ذلك ويترك الجواز من غير ان يملكه اما لو امره بالظاهر لانه لا اشكال في حصول الملك بذلك وهذا
 من هذا الشق لا يخرج بملكه دون القاهر لانه كذا في القهر نعم لو قهر الآخر بغيره لانه ملكه وان كان باثر ملك الاخر المسلم ولو اظفنا
 فان لقول قول القاهر لانه اية الله استأنف كلا ما افقوا وقسم لآخره الحاصلة لو عمل احدهما حيا كانا او ملوكا من غير تباين
 على تقدير اهل فاذا عمل احدهما بغيره وحلله وقساي عملته في استحقاق لآخره او عمل بغيره دخل كان للعامل ثلاثة ارباع وللآخر
 الربع اية الصورة الاولى يستحق لآخره بغيره وربع في الصورة الثانية كذلك لانه لاجارة بغيره
 دخل وهو ثلاثة ارباع وبقي نصف لآخره او عمل بغيره دخل كان له خمسة اسداس من لآخره بغيره نصف دخل
 وهو خمسة اسداس من الكل وبقي لآخره نصف دخل وهو سبعة ارباع وان عمل بغيره دخل كان له اربعة ارباع وهو نصف دخل
 وربعه ثلث وهذا ظاهر ولو ملكه الاخر فعمل بغيره شاور او اخضر لثمة في كرمه ولو استرقه اجنب كان مالكه وقسم لآخره
 لعل انصافه ومنه على حساب العمل على كل منهما باعنا على الجوارح كآدم ولو شاور الاخر لاجارة في الاسترقاق واشتراك
 نصفه منه شاور الاجنبي فيما يخصه بملوكهما من لآخره لانه على الاخر بغيره وحلله كان له سبعة اثمان وللأجنبي لثمة اربعة
 ورجل ولو عمل بغيره وحلله كان له خمسة اسداس وللأجنبي السدس ولو عمل الصبي بغيره وحلله وبغيره دخل كان له خمسة اثمان
 ولا جنة لانه ثمانية اثمان ولو عمل بغيره وحلله كان له الثلثان وللأجنبي الثلث وعلى هذا فقس ما لو شاور احدهما العامل بغيره
 في هذه الصورة مثلا فعمل بغيره وحلله وبغيره دخل كان له اربعة ارباع وللأجنبي اربعة ارباع ولو عمل بغيره وحلله
 وعلى البحر بغيره دخل كان له اربعة ارباع وللأجنبي اربعة ارباع وهكذا ولو تعذر الماء لانه انقسموا العمل لاجارة على ماله
 صيده مع الاغراب والتشريك نوع ما ذكره لكل من سترقه او اشتراه من مالكم بغيره وبغيره وقدره وعقله ولو كان
 فلما وعقل احدهما لانه شره الاخر واستجاره بالبحر تجري عليه جميع احكام المالك ولو كان احدهما كراذلا لآخر فترق
 في جزئها اختصاصا من لا يكره ومن لا ينفق بالاحتياج يكون احتياجا لذكره بغيره لانه في نفسه عند شهوته وان يترقى
 الاخر في يحسن منه ونهاه وان احتج بالمرء فله وجه ضيقه وبالفتح وحكم الفرج اليها بهذا النسبة فلو تركه لانه يترقى بها
 انفسهما بحيث لا يظهر آثار الذكورة والا فلو نشأ على الوجه بالاحتياج وعدمه وبأبواب الحمية وعدمها فانما يمكن اعتبار البولي لانه
 الصليح بان يحسن من تارة الذرية ولا فخرها احتياجا مشكلا ولا يختلف محال ولا الاحكام اما لو تميزا لم ينطبق على جميع ما ذكرنا
 سابقا يجوز الاحتصاص بحد من الاصل فلو جواز ازالة الفخامة لكل منهما من قبل بالمرء وجواز النظر الى ما يخصه على
 القول بالمنع وبالحمل ان احكام المقتضية على هذا المخرج ان اختلفت لا تخفى في هذا الفرض تفرع على كون حيا مارة الله
 كان لا ينفق فله يجوز لما لكها الاجنبية وطنه او تزوجها من الغير اشكال من انها متميزة في نفسها وبغيرها ويجوز ملازمة
 اجها لها وعدم امكان الاستئذان على ما يمنع اصل الجواز وليست كالجنة المشكلا ولا قبلها كقتل المشكلا لانفسها لا على ما
 منبهة كل على اسفل ولو فرض شخص عدم التقاير قبل ما نقل ان الجنة التي كانت في زمان اميل المؤمنين عليه السلام في هذه الاعمال
 والاسفل ما ساهى في نفسه وتمايزت بالاعتبار والعقد بان تارة التقاير فقد زوجت باثرة فاحلها بولده وتزوجها شخص فله
 منه جواز ان كان لها ولد من صلبه ولولم ينطبقها وقتها مشهورة ينفذ على التقدير وهذا ادلا وان اظهرت الا تارة الاعمال مثل الاثنا

وتمام المشقة بانشارها عند شؤن تركا وادله واظهر من تلك فيكون الجواز قويا وان منعه في المحل لا انما منعه فلتا
لا يتركه وانما ولهذا قال على حيلة لعلنا لان استا جرم من ضايعه الاسد وانما صناعا على هذا الفرض انما انما وانما
والاشكال اصل المقدم هذا مقتضى عموم الأدلة ومبدأ المنع احتمال الاشتراك في الضعف والاحتكاك الى احتكاك الذكر بينك
لاشتراك في المحققين وللشك في تمايز البواطن انهم فيكون ملحقا بالمشكل على انما نظرنا مقتضى القاعدة المتقدمة الموجبة
للعن الاجنبية الميتة بغير غسل فيها بما اذا لم يكن معها الارجل اجتمع مع مقتضى الأدلة صحة الفصل كالمقدم فان نظرا الى الخلق
هناك وجده هنا قوي فقلت ان هذه ليست كخشيته المشكل في الحانها بما تراس مع الفارق لان المشكل لا يمكن باسالة
بل على عمل احتمال الآيات ولهذا افادوا في الخشيان المشكلان وادخل المشكل في واضح وواضح في مشكل لم يجب على احد منهم الفصل
لاحتمال زيادة العضو المولوج فيه والمولوج به وقولوا هامة بالوجود ضعيف وهذا الذي فرضه مقطوعا صالة القبل
فيه فلا يلحق به قلت انما المختار لا احتمال لا اشتراك فيما ذكرنا وللشك في تمايز البواطن والافان الظاهرة امارات لا توجب التغيير
ومحصول احتكاك الذكر بذلك لا اشتراك المحققين ولا الشهوة اذا انت تغيرها جميع البدن ومن جملته المشرك على انما قلنا ان
مقتضى الأدلة على هذا المرض يقتضي جواز اصل العقد وانما قويا المنع لشرعا قاعدة المتقدمة في غسل الميتة الاجنبية التي
حاصلها ان التكليف المتعارضة من جهة اختلاف مصالح متعلقاتها بسلك فيها الشارع الحكيم ان ترون برعيتي جهة اللطف
في امرهم بما قلنا تدبا فخره مكرهه مثلا حفظا لم يحرموا واشتدكر اهذه منه انما عارضا فهم ولو اشتراها خوفا من الله تعالى
على الضمان لعموم الأدلة ولو انفسكر امر بان كان الذكر قاجا فلما اسفرا قد تم اذا علمنا حكم الاساغل هنا على الاشتراك في التامز
بجهة اصل الاشتراك او من جهة الاحتكاك ولو بانها ولة لا مستلزما لما ثبت ان اوبناء على اعتبار الخارج مع المشركان السالبة
في ثبوت الأحداث خاصة وجب عليهما الوضوء والفصل ولو اخرج في واضح وجب عليهما الفصل على ما اعتبرناه من حصول التباين
بظهور الآثار احتكاك عقلا هو المفروض المستلزم للقائ شرعا فخصصه وقوي بعضها بالوضوء الفصل كما يخصصه وبسبب احتكاك
بالايلاج وخرج الحق من الذكر على فرض صحة الفصل وحصول التمايز كما ذكرنا فان تعدد الفصل لا يحصيل التمايز بالان والاشكال
لا بعد التخصيص والافان الشرع طلب التبيين بين ذكرتيهما وانما ثبتهما او الاختلاف بالبول فان كان داخل حدهما البول او برز للذكر
الاخر خرج من احد ببول الاخر يخرج من الاخر صرف ذلك بارادة ضاب اليه ذلك الفصل وعرضا للذكر من ثبوت وان الضامع الضامع
بالقاع على كل من حصوله كان حكمه مانسوبا اليه والقيل الثاني بانما قد اخرج بول كل واحد عند القاء في الخارج من الفصلين معا ابتداء
انقطاعا او ابتداء ولربما قلنا كانا خشيئين مشكلين ويعرف حكمهما جليق ان لم يتعد الفصل حكم عليهما حكم ذلك الفصل الموجود من
لكورية وانوثية كما هو اصل المسئلة فان كانا ذكرين لم يجرى حكمهما وان كانا انثيين لم يجرى حكمهما وبل في الاحكام المتقدمة ببيانها
المسال كثيرة واكثر مما يعلم مما ذكره اصحاب شكر الله عليهم قال الله تعالى ومنها انما لو كانا يجتمعان ومقتضى اصلها
واختلف حكمهما مع التراجع اقترعا وفي ترجيح الافضل وجه اقول ان كانا مجتمعين ومقارضا في حكمهما بالفتنة الى انفسها او
بالفتنة الى الخلق لهما امثلا فكان سائل عنهما قليل صابته بجماسة ولم يكن حيزا كما اقتراب حكمهما بالانفعال وجوب التباين
الاخر بهما الانفعال وجوبا لظهوره في العلم والاعمال والافان عند المقلد بسبب الشهرة فحق المقلد وضع
في الافاضلة او اعدائية والافان فاني قلنا بتعين الافضل وعدم جواز تقليد المفضول فلا كلام وانما قلنا من ترجيح اعتبار
لافضل الاخر في هذه المسئلة على ما فهم لا تشدد فيه من نظر المراجع حلية القرينة المحمودة في الاحتكاك المتقدمة بل العسرة
هذا من عدم انحصار التقليد في جانب الافضل بل لا تكا وتجد تعين الافضل في الاستفتاء الا في الاسس الكلية اتان العزل وهذا
مربط بتركيبهم مع حصول الظن من المجتهدين والمقلدين بوجود الافضل في كل بلد وفيهم العلم الا لاثباتا ولبنه احد منهم مقلدا لاخذ
ذلك امامه الجواز على ان بعض العلماء انكر ان يفتوا في علم يحد منهم مقلدا لا بعد معرفته ذلك غالبا لاسما بين العلماء المشهورين
بل مع بعضهم بانه قد يكون الامر على خلاف الظن والشهرة ولو قيل ان الاعيان بالظن لا بالواقع قبل ذلك كذلك فلكم فيقولون في
فعلين مع بطلان الاجتهاد ولا يبادر في قشادون في كل ما يتوقف عليه الاجتهاد من قبل قد غل الاجماع على ذلك كثير من العلماء
بجواز ذلك قليل قلنا لاجتماع فيه ان الخاف غير معلوم بعينه وهو يقتضي الاجماع على ان الاجماع المفضول يحتمل ان يكون لاجماع
محصلا خاصة والمحصل ان لم يكن عاملا لا تكون حجته عامته بل المحصل خاصة بذكر الصدا وانما احتمال بطل الاسد لا دخل
تقليد حصول الاجماع المحصل العام في الزمان انما الفقد قرينة التي يجوز شاكها لطلب اشرا الى بعضها في رسالتنا الموسومة

قال
انفك

في الامع على حدة الاشارة ما لم يقارنوا فقالوا جميع الفرع الحق مع امانه ما ليس له حصول ذلك مستلزما في غير ذلك المذهب قبل
 ان لا يشترط الصحة ذلك بل يكفي صحة العمل بوجود عامل الحكم الواقعي باجماع امام العصر عليه السلام وانما نظرت في هذا الحكم
 قرون وجدته لا يتخلو من ان منعه في كل عصر على ما يقتضيه العلم واعلم انه مقتضى فهم موافقون لما قرأ العلماء فكيف كان
 العمل فلا ظلت انما لا تمنع الا فضلية والاستيعاب او انما الكلام في الصنف فانما الصنف الممنوع ان يكون القيد مطابقة الواقع واكثر
 الفرع الحق في العمل على خلافه في كل زمان نعم يكون في بعض الاوقات انما انعدام مقتضى هذا الكلام استطراد على ما
 صار حكمها وانما الظاهر عبارة سلة انه تعالى في مقارن حكمها انفسها وذلك في مثل ما مثلنا به حكم احدها بافتعال القليل
 والاخر بعدم الانفعال فيمكن عندها الاما قليل اصابته بحادثه محض في الصلوة فيخرج ان من اخبرته القرعة حكمه على ما يريد
 ان المظهر لو تناظر على مذهب لكن المقيس بنفسه لا انه اذا صبح المظهر على قدميه تحت قدم النجس اذا منعه جاء ما قد مرنا فلا يجوز
 له المسح والوضوء لا يقتضي ترجيح الى التيمم فان اخبرته القرعة حكم المنيب انما كان المظهر لم ينجس من القرعة انما لم يلزم له منعه
 النجس والمنيب ان اراد التيمم لم ينجس ما يبقيه وادناج السجود لا تقرب فتنزع المظهر في ان كانت خفيفة في استعمال الماء فلا يمسح
 الى تقرب وقد قدقنا ان لا يجره الجاهل ليس يكون في ذلك المظهرين في انما عاين حكم احدها على ما يريد ان لا يدرى انما عاين على ما
 شرع وهو حكم القرعة لان علمها بمذهب احدها دون الاخر ترجيح بل امرجج بالقرعة ترجيح مخرج من ان لا يدرى انما عاين على ما
 علمها بخلاف مذهبها معاد كون القرعة لكل امرشك هو مقتضى من مذهبها فان قلت كيف يجوز للجهل تركه والراجح والعمل
 بالقرعة التي هي خلافه وهو مروجح وانما في التشريع انها لكل امرشك والراجح ليس شكل فلزم محذوران احدهما ترك
 القرعة وعمل بخلافه وانما استعمال القرعة في غير محل شرعي عتبتها فلك تمام الجواب يحتاج الى التيمم كان على سبيل الانقضاء في
 ان التيمم مكلف بتحصيل حكم الله الواقعي لوجوه كما اذا طلب حصوله فلو لم يكن راجح ظن انه هو فان كان هو الواقع فذاك والاكثر
 حكم الله الواقعي للتشريع الذي هو اقرب الى الجوازات بحسب ظنة الا الواقعي لوجوه كما لو كان الله الواقعي يتشريع في الجوازات
 بموجب طلب الواقعي لوجوه ولكن لما لم يقطع بعد بل جميعه باصنا لوجوه كما لو كان الله واقعا في كل وقت فلو كان الله واقعا
 في الحكم فترجحه الظن وهذه القطع قلنا انما صنا الواقعي للتشريع هو حكم الله الممتد ومقتضاه واقعي في مطابق لما يريد الله من
 الدنيا والاخرة ما دام ظنه باقيا حتى يحصل له صاف عنه فطلب الترجيح في عهد الظن وهذا ما اعتد عليه العمل بقضي ظنه كما مر
 يكن الصبر ليدع الجاهل ان يكون العمل بقول الاخر الله هو عند مروجح واجبا لا نه خلاف ظنه كل حكم التيمم وانما منقح مشكلا لا نه لا نه
 عليه الرأى من جهة المانع والمروجح من جهة المقتضي فيتوجب حكم القرعة لانها لكل امرشك فان كل منهما اكرهت عليه موضوع حكم
 وليس كل منهما كالقرعة في الحكم لا نه ذلك قد تناقض القليل ان المشكك الحكم عنده وهذا قد ثبت في الجاهل دليل كل من الظن في القرعة
 قد اشتب عليه ان الحكم هو المكلف به في ترجيح القرعة كما قد ثبت مع هذا فلو لا ترجيح بل ذلك عن ان اصابه الواقع والتم في ترجيح
 بالقرعة انما ضعف الرأى بالمتع وقوت المنع من جهة تقاد لا فيرجمان بالقرعة فان قلت اذا كان كذلك فافان في القرعة لا
 احاديا في التيمم فيجوز ان يحكم ببيان بقلت التيمم انما يجوز لمن يكون سبب التمسك له عنده وهذا ليس سبب التمسك له
 بل كل واحد عنده ترجيح وانما المعاد لا في غير فلا يحسن التيمم عند حصول دليل التمسك له عنده من ظنه ولو فرض ان هذا ظنه
 في اصل الاجتهاد او اولى عليه او الاو اولى هدية عند انفسها في بعد ان يكون ذلك مرجحا لا ابتداء قوة الظن في جهة
 ظن المقتضى بالمانع وليس في الظن الذي هو المقتضى بل هو ترجيح من فهو نوع من الاستدلال لا يجد دليل اقوى منه مع وجود
 المانع والعمل بهذا وجوه في ترجيح افضل منه كما انقوى دليل بالشبهة كما ان اخذ بالقرعة في الاستدلال في نفس ذلك ان
 لو كان مقادير احدها في المظهر او اخر قد اجتنب جميع ما ذكره هنا في على القول بلزوم اتباع الفقيه من المقلد وعله في
 الصدور وانما على القول بان يجوز له العدول في المسئلة الواحدة في الصبر فلا يمتنع وان بعد احدهما في تقليد من قبله الا ان يمتنع
 ولا يجتاز الى القرعة ولا يلزم من عدوله عن مقلده في القرعة فيكون كالذي على الله لا نه تناظر قبل العاقل واعمل بالمسئلة امر وحق
 وعدل عنه لم يصدق عليه انه قد علم انما قبل الصلوة في عدل سبيل كمثل ما نحن فيه فيناظره في ذلك وما قد سبيل
 فشكلا من بعد اخذ عند احد فيقلده عليه ويصدق عليه انه قد عمل الله لا نه دليل التصديق بل لا دليل على ذلك
 على ما حكمه لا ما يتصور في مذهبها كما هو مقتضى ما بامتناع من جواز التمسك قبل الحكم بوجوه في القول على بعض الوجوه
 بخلاف الاستسقاء واما في خلافه بان كان احدهما بجمتها او الاخر مقلد فمقتضى خرافة مذهبها في كسلا الانفعال في

قال
منقول

وحكمها كغيره إذا تيسر على عدم جواز الصلوة لو كان أخوه عنه الذي يكبر وبالله الأحكام يعرف مما سبق قال سلمة الله تعالى ونهاه
لو ما نأخذها فقط فعل بدعي متنازع على الأحكام أو احتياجية بعضه فلا تجزى عليه الأحكام إلا بعد الفصل أو الإغفال أو على
الأول في قطع مع عدم خوف الشراية مع الخوف يكفون ويترك الميزر ويحيط ويترك ما يتعلق بالأسافل وبعد احتمال تبعيته أقول
لو ما نأخذها أهل يكون بحكم الأموات لأن نفسه خرجت ويلتصق ولو تفرق تجزى عليه الأحكام ويجب على المسلمين الشيا يتجهز به
بحكم عليه بحكم الحق صدقاً لو حدة في الجملة عليه ما يكون الآخر كما يجوز فيكدر أن بعضه حتى من مات بعضه لا يجوز له بحكمه أن يجزى
لكن لا أقوى أنه ميت لعدم صدق الوحدة بل بعضها صلوة المسائل على التعدد واتحاد المكره لثبوتها لثبوتها لثبوتها لثبوتها لثبوتها
كان عنه أنه ميت لم يتر من ذكر الحيوة واتحاد الأحكام الموت فعلى هذا يجب قطع لأجل تجهيز من تفضل تكفي من تحت خطوه
موضع ولا نأخذها بقى تقضى فقلل أخاه فلا جل هذا وجب قطع ولا يلزم منه إختصاص على الميت لصل الصلوة فأنها تبطل المحذوران ولكن
مع عدم خوف الشراية اتسع خوف الشراية التي فلا يجوز لأن الجنازة على التي أعظم من الجنازة على الميت وأكثر مضرة واشد إثم
بقاؤه ويرى أنه نفس التي تحتها كذا شخضاً حياً طاعة بعض الشراية بمضرة من الجمع على ما نقلنا به من الحادثة وأن أحداً ما كان
لم يقطع وحده الآخر لثلاثة أيام فأن أيضاً فيجوز أن يكون القطع اسلم ولكن الحكم ذلك عند فعل الشراية وعدمها فإقطع عند جواز
القطع قطع من غير الجهر المختص الذي ليس به إلا المشرع في ذم الذي هو جوباً حفظ نفسه ويعمل بالميت ما يفعل بغير الأموات
الامتناع ولما كان الميزر من سائر المشرع تركه لأجل التي يحيط به من جهة واحدة لا يتبدل مواضع الاشتراك فيها الحيوة و
النظام من الشراية كذا في الكففين بمنزلة الممدود واثارة التنسيل في القنيط الذي يقتضيه أصولها أنها تتصل وتتخذ لها حكم
المفصل إذا لو امتنع التي في الأحكام تجزى عليه كالتقدم واثارة الميزر وما يتعلق بالأسافل من الكف في نظامها جميعاً
لتي فيما يقع فيه التدافع ولا ريب أنها ما فاته من الشراية في ذلك فالتخصيص في بعد احتمال تبعيته بالكلية لا بد من
افضل فإن الأول تنسيل الشراية كغسل الأموات وضاح الميزر عنه بل وقيل أنه يجب غسل الأسافل على المسلمين خاصة
وعليه خاصة لكان أخاهم قال سلمة الله تعالى ويصل عليه حتى لو ساء له أو لم يقدّم الميت عليه في حال الأسافل التي في
ولو قطع مع اتحاد العضو عظم اشتراكه في تجهيزه ولو أمكن قطع مع عدم خوف الشراية قطع ويجب التخصيص من نجاسة والتجهيز
أن كان مسلماً أقول إذا حصل هذا الميت وكفى منه ما يجب تكفينه وحفظه كذلك وجبت الصلوة عليه فإن كان قد قطع تجزى
من الأموات وينوي على الوجود ومنه وهل ضم إلى الموجود ما بقي في التي إذا حضر في التي لوضعه اليد به بجمعة الإلقاء بقاؤه
لم يمت اليد يصل على الموجود ولو حضر قلنا أنه يمت ما بقي في التي التي إذا حضر فهل يكفي مطلقاً القدم اليد من يمت التي
على المصلين لو جوب جعل الميت بين المصلين والقبلة الأولى والأحوط أنه إذا وجد من يؤكل الصلوة لوجت فيه بقاءه لأن
فيما جاز الميت وإذا حضر في الأجزاء غنم في الباقي في الصلوة وتقدم كما يقدر الكل ولا يكفي إذا وجد من غيره ولو كان غير مسلم
أو سادق على الأضلاع أو حوا ولو كان هو المصل لا غير تقدم المفصل ضم ما قبله المفصل في التي على الأضلاع ولو قطع
حصل من يصل عليه غير فالأول ذلك بأن يعلم أن يكون الميت بين المصلين وبين القبلة وهي يجوز في صلوة عليه
ذلك والأول بين المصلين لا ياتون بين الصلوة حينئذ لا تفرق في الحال ما الميت والمساواة للميت من المصلين
أنتم من جعله أمة فلو اتوا بأكبر كانوا بحكم المصلين الميت لا تصلوة المأموم عليه على صلوة الإمام وصدقه لا ريبها
ما فيها مع وجود غيره ولو لم يكن مصل إلا هو تقدم الميت أن أمركه لو ما يمكنه كعطفه أو الكف بالمساواة للغير ولو تفرق
أن كان الميت هو الإمامين يتأخر من قبله قليلاً ليكون الميت أقرب إلى القبلة وإن كان الميت هو الإمامين يتأخر من قبله قليلاً
والأول والأحوط أن ينوي الصلوة على الكل من المصلين المشتركين في تجهيزه ولو قطع العضو شيئاً كان تجهيزه
إذا كان خارجاً على العمل الأصح وجب تقبيل وتكفينه وتخييطه إن كان من موانع التخييط وقول سلمة الله أن الشراية تجزى
أن النظام من المسلمين إنما يجب عليهم تجهيزه ما يجزى على نفسه وأما ما قيل على تجهيزه فإنه من زهولة خلة المشقة فيه
محدوداً وصار فيه لا يصلونه بل يؤمر بالانغسال هذا العظم المشترك به الماشية في شدة في شدة الماء والسنن في شدة
ويشتركون في التخييط والتكفين والتخييط والفقن وقوله أمة الله ويجب التخصيص من الجنازة يشترط في الجنازة
من الجنازة ما حصل من الأجزاء الميتة فيمكن قطعها بقطعها أو بقطعها من موضع اتصال بشيئين من الجنازة لا غسال
الصلوة والمعرفة لا نأخذها أن يقطع ما يخصه فلا بد من إفعال جزء من من باب المقدسة التي دون التجهيز ميت لا يضره إلا ما

والصلوة على الميت

قال

رفع

قال

رفع

قال

رفع

فقد اذنا ذلك قطعهما جزء الميت الشايعة في الشرع ولكن لا يجب قطعهما أصابا من الدم وغيره من النجاسات وكما يجب في الشرع
 حاشي للمصنف بحمله قطعهما من حق الميت لغيره ثم قال ولا يفتيهم في حقهما التجهيزان كان مسلما وهذا ظاهر قال سئل الله
 ومنها التجهيزان لورثتها ولا حاشي عليهما حد ومكان ولو حصر أحدهما حاشي على الفعل وكان أحدهما قائما أو غير حاضر بالفعل لا يكون على
 الناحية من الأثر ولا من المثل للموطن المحرر أو على الشبهة على أشكال اقول أفادنا أولا على عامد في التجهيزان يجب عليه ما عدا
 لا نهما اثنان عقلا وحاشا بكم ما كان شين شعرا ولا يفرجهما عن الاثنية في حاشا لا لا شرة كما فيها الا لا تنقص حصة أحد ما من بينهما
 كما عدا وقد رها على ان الغضب من جهة المباشرة التصورية لكل واحد منهما الاثنية لان حصة شايعة في حصة الآخر فيكون
 قد رصدها لكل واحد على الشرع في القضيته يتلوه بكله فلو طلب الحكم الاثبات على ذاتها وحضرنا البعد على مدلول
 اتان على احدهما والآخران على الآخران واعتبرنا انما لا شئت شهادتهم وثبت حد واحد لا يتركه وان واحد لكن الحكم برشها
 وليس ذلك الا للبعد في البعد المستتابة بعدة والمساوية لو كان احدهما مجبورا او انما كان حد واحد على النجاسة والاشياء
 افتاء ولا على المحذور المرفوع الا حيا وان حصل له باعث جلي فشي حتى تاذن وانتهى ذلك مرفوع الا حيا وعن النجاسة فلا اثر
 عليه لاحد ايضا وانما غير الرأفة بالفعل فان كان لا اختيار له ودخل في الجبور وان كان لا اختيار له لكنه غير حاضر هذا محتمل ويجري
 عليه بعض الاحوال الحكم المختار ان يكره في الابتداء ولكن نفسه في الاشياء الى الفصل مع قدرته على الامتناع وان لم يشكر نفسه
 الا الفصل من ابتداء الى لا تنهال به وغيره من ذلك في الامتناع فليس بعدد على الامتناع ولا من امور الامتناع بكل جهه بل لو كان
 في الابتداء مرفوع الا حيا تامة تجد ذلك القدوة في الاشياء وجب الترفع عليه عند التجهيز ولا فهو متقدم انا وقع من الجبور والآخر
 الاختيار على المحرر لا يلزمه شيء من مهر مثل او ادش اتماما يلزم الجاهل بقوة الشبهة في ضعف المباشرة لو كان الجبور على الشبهة فيقول
 اننا قد قلنا ان الجبور انما يحوز ان كان سقاها او البتة لا التحقق الا بالكناع التعميم ضلي هذا بل هو بالمرحوم يمكن ان يقال
 لرسل بالخير ما اتا مجملهما او قلنا فيه محملا فنعنا انما يحوز ان يقال شبهة وج نقول الجاهل ان علم انما اجنية والجبور على انما رفته
 على الجاهل بمدة على الشبهة في المثل لا في وقته اتماما جبر على وجده فهو من جهة مريد للموطن انما احب تأخير ولا يرد تلك الساعة
 وطعن وجده في تحققه على الشبهة بالنسبة اليه ويلحق به الولد خاصة ويلزمه مهر بوجه به على مرفوع وجده بخلاف ما لو كان مجبورا
 مرفوع الا حيا ولا في الشبهة عليه ان يحوز به الولد على الاصح لمحق صحيح لا محقق شبهة ويلزمه المهر الجاهل بقوة الشبهة في ضعف الشبهة
 ويحتمل ان المهر يلزمه بوجه به على الجاهل بالأكذ قال سئل الله تعالى لو كان الجبور والشبهة منها معا كان على كل واحد منهما مهر
 النهي لو كان احدهما حارا والآخر مشتبها ويسقط النكاح على الجاهل ويلحق الولد بالمشتبها منهما اقول لا حاشا حد
 صاحب على مرفوعها زوجته فالجواب ان يكون على كل واحد منهما مهر تام لانها اثنان شرعا وعقلا ويرجع كل واحد على الآخر في
 تزويجه لانها متاخران كما قلنا واثنا شبهة وكل من طعن شبهة فعليه المهر ولما كان مجبورا ويرجع به على مفره لا يرد رفته ولا يرد
 ماله واحدة فيجوز له احد على أحد نصف لاننا نقول ان الوحدة في الالة ظاهر وهي متعددة عقلا وشعرا وكذلك لو شق لانه
 فرضنا ان يمدلين وخلان امرأة ففقدوا امينا وفقدوا نزعاً ففقدوا كان على كل واحد مهر تام وليكن هذا الا كما نرى في المهر
 ما لا يرد في المهر لانهم سقدها موحيا بها ويحتمل انما المهر لا لاله والوطفان في كل واحد منهما كالذي يكون من شين حد
 فعل بعد يلزمه كانه حد نصف مهر لئلا لو انك بولذ في مذهبها ولا اثر لثقلها في الا لثقل وان اتت بولدين احتمال الحاشي على احدهما
 الاخر بالآخر لثقل الحاشي للتخصيص بالفرقة واحتمل انما هما معا بواجب بالفرقة ثم لا يربح احدهما بالفرقة ويترتب ما يترتب
 لو حد بغيره وهذا هو الا قول في الاية الله تعالى وذكرنا لو كان احدهما جاهلا بالآخر بغيره لو كان حاشا بالآخر شيئا
 لو كان حد نصف مهر بوجه به على الجاهل بما عدا الله تعالى فليس لغيره انما اى ضمان تمام المهر على الجاهل ولو كان الجاهل بالآخر شيئا
 مشتبها والاولا حد عليه فيعتق الحاشي الولد بالمشتبها ان كان الجاهل بالآخر وكذا فرقة بينهما قال سئل الله تعالى لو كان
 يلحق بالمشتبها ولو كان محض من غير مشتبها لم يلحق به حد منها كان على اعتبار محل الحمل من محل الولادة واذا حلف احدهما
 الفسورة كره بعد ما به حب شعر يرد على كل حال لا بد من اجنبيا الماسا فل اقول ظاهر عاير ان مهره الله تعالى لو كان الجاهل
 قال شينها مانع منهما حاشا ان زوجها فلو يلحق بالمشتبها في الشبهة الوصلها الحق من جهة احدهما محل الحق في قوله
 ما على محل على احدهما من تولدته يلحق بالزوج هما ولو مشتبها الوصلها محل الحق منهما على عكس محل تولدته ولو يلحق
 لانها يزوج على عكس محل الحق بالوصل خاصته كذا الوصلها الحق بدعائه مطلقا فانما الحاشا بالترسل بالمشتبها على ما

هذا المهر لا يرد
 سقدها موحيا بها
 بالآخر بالآخر

امانة بالمشبه من جهة عمل الولادة ضل مضاهاة ان لم يترتب عليه جميع ما يترتب على الام القسبية المعروفة الا ان الميراث قد وجوب
اجبا تله اهلولة في حسنة وتوجوب نفاقها عليه مع حاجته وفقدانها له وجوب نفاقه عليها كالميراث في الميراث عند
موتها فيقول من يترتب بالاولاد فلو جاز ان يما حدث به فانه فلا يكون هذا الا من اصابه وصا اشبه ذلك على اشكاله في الدنيا
وما اشبهها من عدم كونها انما حقيقة لا في الام من حلت به هذه لم يحل به ومن صدق الاسم باعتبار حمل الولادة وبالجمل يلقى بالمشبه
من الرجل والحامل ما لم يترتب عليه لم يلقى به غير الحمل اذا اشبهت فهذا حكمها وهذا معنى قول المصنف حفظ الله دون حمل الولادة
وانما اختلف الحكم في بعض الصور وقد ذكرنا فصل ما يوجب التفرقة او يربطه بالانتماء بالعلم دون المشبه على فرض الكوثرية والاشبه
ثم قد على كل حال لا بد من اجتماع الاسافل وذلك فيما اختلفت فيه والتفرقة بين واحد منها من احد عليه او غيرها اما لو اشتركا في ذلك
مثل تلك او اختلفت نظر الترتيب في قطع او قصا فانه يجب ان ياتي في انفس الله ذرية هذا قال سلمة الله تعالى ونهاه الله عن ذلك
مع خوف الترتيب سواء كانت نجاسة من احد على حبها او من خارج ويستوفى منه ما لا يخفى من سيرة الله وقدر ذلك ولا يسلو تمام
اقول انما وجب على احد ما حدث فلو ان يكون ذلك حقا لله لقطع به في الترتيب او حقا للامير انما كان قطع احداهما رجل حل او كان
ولم ينف الترتيب قطعه في الترتيب وفي الله الضمان عليه نصفه في الرجل المتخلف ولا يقطع رجل الا لا يتخلصها بالترتيب والذرة وان
خفا الترتيب ونظر في الترتيب لا بد من نصفه في كل ما حل في قطع به ولا يقطع في الترتيب ولا في شيء عليه لا ترقى الله سبحانه والله اعلم
حكمه كراهة الترتيب الامري لم ينف في شئ من الترتيب الا لا ينف مع الترتيب في من عادى سق عرت مع خوف الترتيب بالتفرقة بعد
الخوف بالقطع فلو وجب قبله في الرابعة او اثنا عشر نظره امر ان كان اذا قبل لا تحصل الترتيب قطعه حل وقطع وان كان وكثر عليه في الترتيب
من الترتيب كالنظر في كفايل اكله وشرب يد اترك وحل قد الله وحكمه لا في بين جنايته على حبها او على اجنبه وان قطعها رجل حل
فحل لم يقطع جملها برجل بدون ذلك وانها واحدة واحدة فلا اسراف امره عليها نصفه في الترتيب لا يجلها بمنزلة رجلين امرها
يشبه للثلاث في الوحدة والتعدد والظلمة الاول لان جملها واحدة والتعدد المعتبر كثير من الاحكام انما هو باعتبار تعدد الحصة
لا تعدد الرجل وحال الباقى لقصا اصل يقطع حصة فلو طلبة جملها وجب على كل واحد نصفه في جملها في الرجل كل واحد نصفه في
قطعهما كان يقطع على كل جانب نصفه جمل هو تمام حقه كونها قائمة مقام اثنين غير مسلم لان الشقاق كل واحد منهما بالاشياء وما حل
جمله الترتيب والقياس على عين الاعور قياس مع الفارق والصالح لا يجب لعدم التثاق الاول فلو كان لو امكن استيقا بعض الناس
معد الترتيب كقطع اسمعين في الترتيب الاثنين ونصف هكذا استوفى مستها يمكن ان لا يقطع اليد وبالعصا ولو امكن ذلك في
الميتا وطلب المتخلف عليه ما يمكن احتمال ذلك ويصير في الترتيب بحسب البلاء واحتمل لعدم وعطائه ذرية اليد كما مله لان الترتيب
عليه في اليد فامنع منها اجمع ان يقطع في اليد والذرية والتفرقة غير ما مورد به بخصوص في الالة القوة وعدم خصوصية اليد والاشياء
مع ان الصوم يتناول ما لا خصوص فيه وانما في التفتيش في ذلك قال انما يقطع منها الترتيب لكل واحد من الميراث في الترتيب
وغيره اختيارا واستطرا على اشكال في القسم الاول اقول هل يجوز لكل واحد من الميراث العودة والتفرقة اليها مع الاخوة والاخوات
ام لا يجوز مع الاخوة ام لا يجوز مطلقا قد تقدم اختيارنا اللغ وقد سبق في اجوده وجه الجواز ولا دليل على المنع ظاهرا ودليل الجواز
انها عودة لصاحبها وكل عودة يجوز ان ينظر اليها صاحبها وبستها فانه يجوز ان ينظر اليها صاحبها بالعلوم وجه الجواز مع الا
انها مكرمة ولا يجوز من جهة التفرقة ان كان الواجب على المكلف ان لا يتجاوز النية الشريعة في طاعة الله فيجوز ان يترتب
والنظر في الترتيب وان تتبع الحق في وجه المنع مطلقا ما قد تناسا بقاء المصنف حال الله بقاء استشكل في الاحتمال من الترتيب
فان عودة التفرقة جرت على صاحبها فكل واحد من ذلك حاله الا اضطرر ببق البقاء على اصل المنع قال سلمة الله
تعالى ومنها ان توارثا معا في ضرورة جرى عليها تمام الاحكام ولو اترت احداهما وكان يجازي عليه امر او ذرية او غير ذلك
حكم الرجل وان يقع حيا خولا لشرائيه وان كانت امره لم تحبس حقيق عليها في المالك والشبه والملبس نحوها ان لم يترتب من ذلك
وضر على الاسائل اقول لو اترت معا في ضرورة جرى عليها تمام الاحكام بان يقلد ولا يقلب قوتها في القبا اجماعا وانما في
فيها قول لا يترتب على القبول اكثر من واحد فلو وجد فانه توبع مع وجوبه لم يقطع مطلقا فلو كان في الاخر فقله تمام الاحكام
يريد بها يقطع لا يترتب على قسم امواها ولو فرض لها ذرة اعتدت وتزوجت ولو تابا ورقيدها قبلها ادا تدا وتابا وما ربيها
احد او تدا احداهما تاج يخاف الترتيب قبله قبلت توبتها على الاصح ونقسم امواها على الترتيب ولا نشود اليها الجواز وتحل في
الوجه القليل ما حقر عليه ما وجبها ان كانت وتحل لها بعد الفدية بعد جديد وهل يحل لها بعد جديد يد قبل اعتدا في

قال
انفع

بسم الله الرحمن الرحيم

قال
انفع

قال

انفع

المأموم لا يقطع صحة العقل هنا بمجر كون الامام معذورا والله يشنونه بغير اذنه وانما اذا كان في نفسه لم يقطع صحة العقل ولا يقطع
 مرتبة على صحة الصلوة في الواقع ظاهر فاذا لم يقطع ظاهره بجهة الصلوة في الواقع لم يقطع بجهة العقل الحكم بجهة شرعا بغير اجماع
 صلوة الامام في نفسها لا مع ما يترتب عليها بخلاف ما لو كان ذلك في نفسه لم يقطع بجهة العقل الحكم بجهة شرعا بغير اجماع الامام في الواقع
 مع عدم علم الامام بمجر عدله وهذا لا يبيح صحة التمسك بالجملة مع استمرار الجهل من جهة اللطف والعفو لان التكليف يتوجه في الجملة
 ولو علم بعد سنة مثلا وحدها فعنا بخلاف حامل النجاسة ويحتمل الصحة فان التسويع لا يقتضي من ظاهره صحة صلوة الامام المحكوم بها شرعا
 في صحة العقل اذا تعلل بينه على ما في الصحة فلو لم يكن هذه الصحة العقل لربح الانتقام منها العقل ابتداء ما والا ولاحوط قد سلم الله
 ومنها انه يلزم ترك ما يستلزم العودة عن التقدير لشره لئلا يسلطوه مجزها على حسب حاله ما يريد ان يكونه او غير ما يريد احداهما الا كما لو كان
 من جزا ويرد مع العجز عن الحكم اقول لا اشكال فيما ذكره ايده الله تعالى ولا يحتاج الى البيان او يزيد ما بينه قد سلم الله تعالى ومنها
 ان اذا كان احداهما محتجا عدلا فله حجاب لغيره لغيره الى الخروج من هذا الى غير الحق بوجه الاجابة مطلقا الى الافضل اقول
 او كان احدهما محتجا عدلا فله حجاب لغيره لغيره الى الخروج من هذا الى غير الحق بوجه الاجابة مطلقا الى الافضل اقول
 لا نسفاته عن التمسك بالجملة لغيره ان يحسن على ما لا ينبغي عليه هذا ظاهر ويحتمل مرجح الاجابة لثبوت الواجب عليه ان له ان يستلزم
 في اليتم من طلبه وان كان لا يقطع في عدله فاذا لم يكن له اجبا او لم يحصل له واسطة عدول بينه وبينه بغيره عليه ذلك بما فيه
 لا يقطع اجتهادا عند الثبوت عليه تقليده ولا يجوز له الاستبداد بالرائي لو طلب المقلد الخروج من عند المقلد لا افضل فعل القول
 تقليد الافضل وعدم جواز تقليد المفضول يحتمل الاجابة ويرجح حاد الظاهر لعدم ما قلنا قد سلم الله ومنها انه اذا اراد احدا
 الخروج والاكثارية يخرج الآخر

قال
 قال
 قال
 قال
 قال

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله الصابرين اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن محمد بن الحسين
 في المراتب كثر الاختلاف بين علماء شافعي في الاستدلال كيفية استنباط محله او تركه وكثر القيل والقال بين المتأخرين في
 الموضوعات وكثر وقوع كل في الاخر في تلويح حال الاشعاع في المقال من جهة بعضهم البعض الكفر والصلوات واصل الاختلاف خلاف بين
 والاطوار ونسب المقاصد والاختلاف ظاهر التكليف ما استنبطوا واهم والآن الحق في قطع كونهم لم يخف على الحق ولكن اخذ من هذا حشوا
 هذا من جهة افتقار التكليف فضلا من جهة الترخي في التعريف ليلتزم من ذلك عن يمينه ويحسم من يمينه والاصل في
 مقلد الكتاب التدوين في الكتاب الكوفي فكان الكتاب التدوين في الحكم والظاهر في الغشابة والجلد والحق والاعتقاد والتأليف والمنسوخ في
 مكان حرف والتقديم والتأخير في التدوين في الكتاب الكوفي فكان الكتاب التدوين في الحكم والظاهر في الغشابة والجلد والحق والاعتقاد والتأليف والمنسوخ في
 فيكون لا على الظاهر من الكتاب ان كان يمكنه ان يرد الحكم وتحصيل منهم الغشابة وهذا لا يستلزم نفسه الا بالمتشابه في الحق والكل ان كان الله عز
 الباقية فلا يترتب احد الا بغيره الحق نفسه قبل او لم يزل بالجملة في حق الاختلاف الذي على اختلاف التكليف وكان متروكا في الاختلاف
 ما عدا المختلفين في كثر الاختلاف في مسئلة الاجماع على ما لا اجماع وحق الاصناف واكثر مكره التقدير الامام حتى دخلت الحجة على كثير
 القائلين بكونه ابراهيم الاجماع مع المعارضة في وضع تلكا في كلام العلماء من حيث بده واشغل القائلون بغيره بغيره عليه في قانون الدنيا
 الناس من الناس وقع عليهم الاثناس في وجه واحد من الحق لا يعرف كثير منهم الاجماع ولا ما اذا اذلة به ولا يقع ما يريد على كل حال انما
 عطف انفسها من اجله لان ما يعرف من التسليم به الاما في تنقيده من كلام محصور في حق اسماء الاصول لم يظهر ضرورة الفصول المتما
 هذا وهو سنة الخامسة عشر من المائتين ولا فرق في طرغ باهل زماننا الحال في انهم في ذلك اذ لم يملوا انظر الى المرق لا الا ما قال وقد عرج هذا
 القلة حصلت في كثير من الفرقين وفيما كانت اسم بعض اهل الاخبار ساقت من عدم التمسك به ولكن بعض اهل الاصول يجسونه بما
 لغيره وهو في المحذور ونما طغت بعض الفرقين من وحدة لاجهم ما يقولون لا ما اتوا به حداثا كسب كل ما في الاجماع في سنة حجة و
 وهو من كان اهل بكونه في الاول الاستصحاب وعمود من السطيل في حق الكتاب لا يوجب التسديد في حق الكتاب على ما وصفت انما بصحتها
 مصدرا لا على بكاره في سنة هذه الامم انكبت هذه الرسالة على قتلك بالمرحوة وحال فتم مكررا في حق المعاني في ذلك القول
 وادعيتها جميعا في سنة لال على ذلك بالارادة العقلية والتقليد مقلص على بعض من راد ذلك لادعائها كنهها ان كان هذا المعاني

الاجماع

الذي يبره يد بتفصيل كل شيء وهكذا وهو ممنون في ذلك ان القران فيه تفصيل كل شيء وهم غاطبون به وجيل ان يعلموا ولا يفتح خطا في حكم
من لا يعرف خطاه ولا يبرهنا نور شاله وما يعلمنا ولا الا الله والراسخون في العلم يقولون امثاله كل من عند ربنا فان اكثر القران واعلم انفسه
على الله وسعدون وراسخون في العلم ذلك ولنا ما يعرفون ان الراسخين والماخذ لان الاقل في العلم تأويله هو ان الله لا يفتقر الى
في القول بما لا يتجوز ذلك غير ما ذكرنا ويورد على بعض من فسوا التسمية وهو الترجيح من غير الترجيح لاننا نقول ان اكثر انهم وقد
الراسخون في العلم وحل انوا وعاطفه لما قلنا سابقا ومنهم راسخ المتهاج وغيره وقالوا لا يلزم عود التفسير الى الله بل يكون عائدة
الى الراسخين والقرآن فيه تحفصه كل في قوله تعالى وهبنا له الحق ويصوب ما قلنا لان الراسخين في العلم من يوقون فلم يلزم من الاشتراك
في العلم الاشتراك في القول وبالمجمل فلا بد من علم الحق الله جعلنا الله عينا واسينا وحافظا للشيء من الراسخين في العلم بل يلزم من الاشتراك
باطل في قوله الحق وبطلان ما لم ينصب الدليل على نفيه وكان الحق سبحانه عينا يعلمنا ذلك تعلمه شخص ما خفي كل في مسمى الارض مغربها
اذا وصل ذلك الوجه لان الله لا يفتقر الى خبر من فهم ما ياكلون وما يدركون في بيوتهم وما اوتوا وما اوتوا ان الله لا يفتقر الى علمه
وهذا الحق في غير الله ليس من اجل ما يتبادر في العقل في الحكم فلا بد ان يكون محجة قاطعة على ما ذكرنا انما لا ذكرنا سابقا قوله
عليه السلام ان الارض لا تخلو الا لله امام كما ان الارض المؤمنون وهم وان نفصوا انهم وحكم هذا الحكم لا بد ان يقع عليه ذلك وانما
رقه ولو لم يكن يقع ذلك لظاهر الا يكون ضده اظهر منه وان كان ناقصا انهم لم يكن ذلك وان كان حقا اقرب من غير الامام عليه السلام فيكون
لان لا يجوز ان يثبت في مثل هذه الحالة محجة عليه النقية فلا يكتف على عند ظهوره البعد عن الله من برضا القسوس كما تحفظ الخبر
ولا يجوز عليه الثقة لضعفه لان محجة الله وليس له حجة على جميع عباده لضعفه انما وقع التوافق والحكم بها لا يعلم حكمها ولا يعلم ساقها وانما
ولان التوافق يفتقر عن الامانة المتعددة والمختلفة وليس له حجة على مختلف ولا يختلف ولا محتمل بل هو حكم على قول فصل كما قرره محمدا ولا
بحسب مقام الامانة المطلقة التي لا تقبل للمتن في المسئلة لان ذلك مرتبة الاما صاحب الاستعانة ولا يجوز له الاخلال بها بالاعتدالة
حجة الله والاخلال بها الاخلال بالحق في اصل التكليف وفرعه واليه الاشارة بقوله عز الله بالقران والرسول بالرسول والاداء والاداء
بالاداء المعروف والتميز عن المنكر المحدث فاذا كان انما يعرف بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر كيف يجوز له التمكن من ان يكون مقررا على
ذلك لعدم العلم بالمانع من انكار نفسه او بواسطة او بكثارة او غير ذلك مع وجود المقتضى من الامام او قول الامام عليه السلام في
سواء كما هو مذكور في كتب الذرية فلا يستحق حق القول في انكاره كون غير عالم به او قائل بالتصويب وخالفا من قبلنا واليه بالمثل
في معرفة الحكم ومتوقفا في ذلك بالحبس او التقيد بغيره وانكاره من غير ما مثلك من الموانع المعروفة ولا يمكن احتمالها كما لا يمكن
احتمال انكاره صدور ما منه خلاف الاصل او معارضه في ذلك قول عليه السلام في ان الاحتمال الثاني غير مفضل الثاني اليه محجة والاصل
فذلك الامور لما قلنا في حق الامور فاعرفه عليه واما ان محجة فلا بد ذلك لان المحقق في الاجماع المعترف بدخول قول محجة ونفيه قوله
فثبت كونها عاوة حجة وقيل من ابن بغيره سكوت الباقر ازا وتقتض على قول شخصه عينه ايسكون الامام عليه السلام في الحق في الدعوى
انغيره واصل انكاره وقع ولم نر شيئا في الكتب التي اوردنا في هذا العلم على انكاره وجوده ولا خلاف في بطلان الاجماع التمكن من الدعوى
لان الله تعالى في انما عاودا الشبهة فانها التوافق لا عدم الخلاف فلا يصح هناك المعلوم التمكن من الدعوى لانها لا تزداد وجهه
على انكاره كونه الامام او واسطة من الهام او كتابة لان الغاية في الاكتفاء بوجوده في كل ما لم يزل لان القول ان الامور من مطلقه
قائل بخلافه لم يصدق قوله عليه السلام في ان لا يوافقنا في حقه نفوس السادة ولا نقول عليه السلام في ان لا يوافقنا في حقه نفوس السادة
حصل في انما لا تلو معلوم لتسليمه انفس الاجماع التمكن من الدعوى لانها لا تزداد وجهه لانها لا تزداد وجهه لانها لا تزداد وجهه
سكوت لا يشترط في الواسع وذلك في المبدأ من مكان من اجل الاستصحاب والمحجة والاستنباط على النحو المقر ان الله واحد واستفاد
وسعة التفسير والتبصير لا بد ان يقع من هذا الاثر على ما هو يتبادر ما يرا ومنه ولا يطلبه ما زاد عليه لان التكليف كما هو مذكور
الوسع والاطراف في نقد ادعيه ما عليه الا انه في تكليف ما لا يطاق او سقوط التكليف لا يقال يلزم من قوله ما يسهل في الادوية كتاب وسنة
تقول ذلك انما قلنا ان الله تعالى لا يفتقر الى خبر من فهم ما ياكلون وما يدركون في بيوتهم وما اوتوا وما اوتوا ان الله لا يفتقر الى علمه
في كان ما خلا وضعتوا دليلا بل على سبيلنا فلا يحتاج في تحقق الحال الى سكوت الباقر او غيره لاننا نقول ان ذلك القول قد يكون
دليل على ظاهره في وقوع انباء او انما يستدل على انما عليه بعدم التصور على انما في خلافه بعد العمل في الدعوى يحصل انما في ظاهره
بعدمه فلو ان كان حاله كذلك فلا بد ان يوجد كلاً منهم دليل في مثل مرجعهم او اطلاق ادعاهم في ذلك ولا يكون ذلك صالحا لان
عدم الخصم في صالحه بعد العمل في الدعوى فلو ان لا يقول عليه لاحتما لوجود المحقق في الراسخين في العلم ما كان صالحا لذلك فيكون

هذا هو الوجه في المسألة

العموم مثلاً مستنداً لما استكوت المطابق لقول ذلك القائل أو يكون مستنداً بخلافه فلا يتحقق الإجماع المستكوت لأن القول بانه لا يمكن
 دليل يصلح لتخصيص ذلك العموم كان العموم المعمول عليه مخالفاً لقوله ويكتفى بذلك لأنكاره عليه كما إذا عمل أو صاحب على حكم عام أطلقوا به
 عبادتهم دعوا فيه أو شاركته ولم يلبس بعد تحقيق ذلك العمل على ذلك العموم بأخراج فرد مما يشمله ذلك العموم والأخلاق مما يحكمه
 لباقة الأفراد داخله تحت العموم فإن سكوتهم ليس في الحقيقة سكوتاً معيناً للفرقة على ذلك الحكم بل هو قائم مقام أنكاره عليه وذلك
 لما إذا تقدم بالقول بمقابل الإجماع وهو بدو البطلان وقوله إذا لم يكن له دليل يصلح لتخصيص ذلك العموم بل الأصل هو أنه لو وجد
 لما عمل أو صاحب على العموم لا يتم لا يجوزونه قبل حصول القطع الظن اعتبر واجب الشئين العمل به بعدم التخصيص فلا يجوز العمل بهذا الأصل فلا
 يغفلون عنه وإن اختلفوا في توقف العمل به على حصول القطع أو الظن المتأخر بهذا الخصوص الشديد فعليه بالعموم ليس غفلة عن هذا الأصل
 ولا عدم غور على التخصيص الصالح لأن الله سبحانه وتعالى يقول والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله مع الصالحين فمن بدل جهده
 وطلب رشد ما سجد إلى الحقيقة الحق وهبنا له آياتها من عندنا كما سبل يترد لا فلا في تحصيل الله سبحانه مع ما لا بد أن يعده سبيل الحق
 الذي يطلبه بحيث عتد التكليف بما زاد على ذلك والآباء التكليف مما لا يطاق ولم يري أنهم شكر الله معهم قد استغفروا وسهموا ببلوهم
 فلم يعملوا بالعموم أو بعد أن عجزوا عن تحقيقه فخصصوا حاله ذلك لا مطلقاً بوجوه مختصة في الجملة بل ولو وجدوا كبرهم فخصصوا حاله ذلك بوجوب
 اطلاع عدم اعتقادهم في قومهم في بعض المسائل فما علمهم في ذلك فالتماثل في ذلك التوفيق من تلقاها له في معرفتهم وعرفته كلامهم وما أخذ
 أحكامهم وإنما أذن الله لهم في هذه الكلمات المتقدمة في الجواب ثانياً مستنداً استدعائها بغير علمه بآباء المادة الثانية عشر من الخبر المتقدم
 بهذه الكلمات ببيانها وتهدم بها أنكارها وذلك لأنهم لم يصلوا في ترجيح الإجماع الجواب فنقول أننا علم سكوت السابقين في شأنهم
 الأمام فلا من قد يدين كنية الحق استعها العلماء من شرق الأرض ومغربها من السابق والأخوة على أن كلامهم باحث متفلس من خرج
 في تعيين ما يقولوا والاحتراز عن الإيراد على ما يوجد من بطلان القول المعبر عنه بوجوب غاية التوجه إلى تأسيس القواعد المقررة في جميع
 الآثار المسطرة وفي الحقيقة هو قد بين العمل بالثبات من الأولين والأخريين بأنهم يود عليه ما ورد عليه وينقل له ما عثر عليه ويجوز له
 ما يصح له في السنة في كبرهم له عاطفة بكل ما اطلعوا عليه كيف يخفى على هذا قول معتبر في قوله ذلك القول لخطأه في بيان حقائقه
 أن يظهر له لا الأحبار المتقدمين غير هاتين البرهنة التي تبين حمله إذا لم يصل إلى غير ما كان باطلاً فلا يفتقر خلافه هذا في نقل
 على أن أنكاره يحكم بوقوفه على أكثر مما سمعوا والأثر المحال في الاعتدال المكروه أما الإجماع عليه فيقول لا يخل بالواجب لا يضرع ناشياً
 حاكماً على عتده وهل يحتاج إليه بوقوف حكمه عليه مع علمه بممكنة من وجوده بر الأثر على ذلك في الاستشوق والعلل فما يطول الكلام
 ويخرج عن المرام وهذا ومثله يرد قول المعترض بكثرة العبادات الباردة فلا يكون مخالفاً في الحقيقة موجودة وان وجدته فلا بد من قول
 امر إلى القهوه ويتصل حكمه ذلك الدليل على نفيه كما قلنا ولا يكتفى بوجوده قائل ما لم يكن قوله كما ذكرنا أو كما جازى في الإجماع البسيط والمكثب
 بعد تحقيقه مجازاً في مخالفة قول كل القائلين بل على قوله بطل وقوله لا وجود له لا يرفع الحق من الأرض التي أن كان قلنا أصل السبب والأول
 يثبت ولا يثبت أنه كما إذا انقضت أحكام الطائفتين من أهل الإجماع المكثب في مثلته وهو أن الإجماع المستكوت كبر الإثبات في الحق
 لهذا كبر ما ياتوه تحقيقاً ولم يتحققوا في مثلته بغيره في مجمع بين اثنين حيث منع من الجمع بينهما ولو لم يتجوز ذلك الاحتياط
 سكوتاً عند قول المانع وهو دليل على إجماعهم على ذلك وهو إجماع سكوتاً ومثل ذلك ليس إجماع ولا حجة ولا تأخذ في شأنه نفي ذلك
 بعد اضطرار شديد بان يكون كلامه ما شاء من غير مرجع أو إطلاقاً يشمله مستنداً له فيصالح مستنداً لأنكاره فلا يتحقق في
 هذه المسئلة بعد أن حصرنا الحركات لجميع أئمة القرون عموماً بالإبادة فيما سوى ذلك واستندوا في التقييم إلى قوله تعالى وأحل كل ملوك
 ذلك عام لم يرد له لا يثبتون ولهذا نقل عن ابن جرير القول في ذلك بالكرهة أعمالاً لرواية التقيين المنسوبة في العلل على ابن عباس
 لم يجمعوها صالحة لتخصيص شيء على شيء بل بالعموم جماعاً بينهما أن لا منافاة بين الكراهة والعمل بالعموم وذلك دليل على عدم غفلتهم من ذلك
 الدليل المنعزلة دليل صالح لتخصيص شيء غفلوا عنه بآهة الهجر كيف يقال غفل عن شيء وقوله من سله ووضعه كبر مستنداً لهم
 أغلب العموم أن يختصه بآثاره لا حاد يردوا في كل خبر يختص بالآثار كان حاله ذلك بان يكون صحيحاً أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا
 على ما قرره الشيخ في عدة ودلالة قبل استنفاذ العمل على العموم ولا يلزم المثل المشهور وما مر عام أو كذا حتى أن هذا إن ريد به العموم كان
 مخصوصاً بمقتضى ما كان أو يدان الأمر لا ينبغي فلا يضر عن العمل بالعام كغيره لوقوعه في الأحكام فلا يضر عن العمل بالعام كثير الوقوع وإن كان
 ولا يضره بعضها تخلفه بل هو بالعام قبل التخصيص على الخصوص في الآحاد فبأن لا حول ونقل إلى الحديث فلا يثبت أن كبر
 الشجبور لما ورد في أنه انقل عن جلاله الأخرى ضليحاً أن كبر مع وجود ما يختص به غير هذا الموضع وورد التغيير بين عمل به مستند

باب التمسك بغير كتابه محمد بن عبد الله بن جعفر محمد بن الحسين الزمان عليه السلام بعض الحكماء على أن لا يفتقدوا في الدين
 التمسك بالكتاب عليه السلام لا يكتفى به بعض أصحابنا قال لا يجمع عليه التمسك بغير كتابه يقول بحول الله وقوته أقوم وقد يجوز أن يكون
 أما بعد هذا فإنه إذا انفصل من جهة إلى أخرى فلهذا التمسك واتحاد حديثا لاخره في دونه إذا رفع راسه من التمسك التامة وكثيرا ما جالس عليه
 في محامد بعد القعود تذكر ذلك في التمسك لا يجمع هذا الجري بما يراه من ما أخذ من ما التمسك كان صوابا ما شهد الزيادة وأما حديثه
 كما هو الظاهر أن خرابه يدل على حواجز التمسك بالكتاب والتمسك به هو الذي لا يجمع مع وجوده المخصص في نظر هذا
 كثير يقولون لا يجمع التمسك بالكتاب فليس الاستدلال بالتمسك ما من عام لا يخصص تمام لأن الواقع من ذلك غلبة الزيادة التي هي مستند
 المنع وقد عرفت سائر التخصيص هو ما يصحبه التمسك على ما في باب وعلى ما في التمسك فيها بالباب برهان وهو أن كان من قبل التمسك
 إجماع التمسك على جميع ما يصح عنهم إلا أنه لا يمتنع في حيث لا يجوز التمسك على تفرقة يكون من حيث التمسك لا يوجب التمسك بالباب والتمسك
 أن مقتضى الإجماع المنقول منها هو مجرد التمسك بالظاهر لا صحة الدور ولا صحة العمل ولا صحة الذي غير ذلك لا تأويل جدينا
 كان قرب البعض منهم كالشيخ برز كثير من وياهم التمسك فلا يجمع به وليس بعده نقل الإجماع عنده كما توفه بعضهم بغيره بل ذلك في
 مواضع كثيرة من كنهه كالحق وغيره بالباب المراد من ذلك مجرد التمسك فالحاصل له ما هو أرحم منه طرح مع ما جعفر بن محمد
 عليه السلام أن ما معناه أن لنا أوعية نلها على التمسك لا شيعتنا نضعوها تحتها وهاهنا حاشية وأياكم والأوعية فكذلك ما فيها
 أوعية سواء انتهى قولهم فما يدل أن هذه الأوعية تغير العلم والأحاديث بنحسبها فلا يقبل منها إلا ما كان معصدا بغيرها وبغيرها
 والأدلة ما ظنك بها إذا عارضتها القرآن وحاشا لها المراجعة على ما قرأنا في بعض العرف التامة للأجماع التمسك بالتمسك المذكور
 بل قد يقدر بما هو عند التمسك وفيه وجوبه لا يظهر التمسك في كذا إذا كان الموافقون معلومين في ذلك أو التمسك على صحة قولهم
 فأن من سواه وهم التمسك فيهم بغيره وسكوهم بغيره بل ذلك القول كما قرأنا في العلم بالتمسك والتمسك بالمعنى والمآل
 قوعه واما مكان العلم بوجهه أما مكان قوعه في زمن التشريع فالتأويل به من ينكره كثير من أعلامهم أن من يعتبر قوله يمكن ضبطه في ذلك
 بهم فلهذا واما مثل هذا الزمان وما قبله مما تفرع من تشريع فقد اختلف فيه فقيل بعده إمكان قوعه لأن كان عبادة على التمسك
 وهو مع كثره واختلاف طبائهم التي هي منشأ الاختلافات المختلفة المتكثرة لاختلاف الأفكار والمذاهب باختلاف الطبيعة والبيئة
 والأقارب والمطاعين وقرب الزمان والمكان وبعدهما إلى غير ذلك من الأحوال الموجبة لاختلاف كثر متغير دعاة بخلاف ما كان في التمسك
 الأول لأن الطباع وإن كانت كذلك لما توارثت العواض الواردة عليها لو اتحد كثر الزمان والمكان والأفهام والتحدت الأهوية المتأثرة
 والمشارب وثلاثة أصحاب تلك الطباع في قرب مكانهم وتماثلوا في البحث والكلام لتولدت طبائهم مما يكون عنده الاتفاق وذلك لأن
 الشخص إذا عاين الآخر كثيرا لم يزد إجماعا عليه والجموع حصل على طبيعته ومع طبيعته كتسبب في اتفاقه ويشع على طريقته
 وليس سلوكه كطريقته تقليدا للبل موافقا لآرائهم من شغل ولا ولكن تتألف بخلق وضع به وقد لسانها بما يتألف فيكون مشبهة
 حتى أنها لو اختلفت وتماثلت حالها بما رأت أن السبب في وجود كل على ما به إذا لو خرجت برأى الآخر وطلب طريق الفصل اجتماعه
 لا يمكنه غير ذلك فهذا ما يكون بين وهو لا يمكن حصول الاتفاق منهم بخلاف من أقرع في ذلك الزمان وتكثر أفرق قوافل السبل في
 الأقليم المختلفة الأهوية والمطامع والاتفاقات في الاتفاق متغير منهم عادة وقيل بإمكانه قوعه وهو متحقق لأن المفروض رداعية
 بغير قولهم لا يختلف لأنهم طالبون الحق وهو واحد لا يختلف وأما اختلاف الطباع والأهوية والأهوية والآراء فيقومون بكون
 مؤثرة لكن تأثيره ضعيف بالنسبة إلى الزمان مؤثر للشرع لأنه إنما ينظرون في كراه الحكم التي لا يختلف في الزمان فخلط هذا
 فوجه الجمع بينهما هو الاتفاق عليهم ولكم كما أظهر لاختلاف استطراد التماثل في كذا قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا
 أنا نحيي القوم لشيئنا ثم نميتهم فيميتهم أقدم ما يلقى الشيطان فيميتهم الله إذا زودهم من حكمه فيحصل ما يلقى الشيطان فيميتهم الله في قوله
 من قولهم القوم فلو لم يكن أن الظالمين لقي شقا بعدد فعلهم الذي يأتوا في العلم فيموتون ثم يقومون بغيره في قوله وان تفسد
 لكن منواله لا يمتنع في بعض من الظالمين وقد اتفق المؤمنون ولو العلم أن قوله تعالى وان تفسد القوم فلو لم يكن أن الظالمين لقي شقا بعدد فعلهم الذي يأتوا في العلم فيموتون ثم يقومون بغيره في قوله وان تفسد
 لا لا يمتنع فيهمين يكون حصول الحق مضمونا لما يرويه ربه فيميتهم فموتوا من قبل أن كان لسانه فيميتهم الله في قوله وان تفسد
 الزبور على سبيل معنى الآية وهو لفظ طلب الممدا والتمسك وقد يستعمل هذا معنى التمسك أيضا ومعنى الأول في ذلك عند
 الشيطان لا يدين في طلب القراء معنى غير ذلك لا يدل عليه الحكام ما يرويه ربه فيميتهم الله في قوله وان تفسد القوم فلو لم يكن أن الظالمين لقي شقا بعدد فعلهم الذي يأتوا في العلم فيموتون ثم يقومون بغيره في قوله وان تفسد
 الله هو الله شيطان معنى الذي في تفسد في بابيه كذا كما يحب الله فاحتر الشيطان لا يدين ربه عند تفسد في حصوله بل يدينه حينئذ

التمسك بالكتاب عليه السلام لا يكتفى به بعض أصحابنا قال لا يجمع عليه التمسك بغير كتابه يقول بحول الله وقوته أقوم وقد يجوز أن يكون

الله اغواؤه لا وليا في عهدك ذلك ما امتنا الله وما يحب الله وهو الهداية التي جمع الله عليها اوليا وشا تاملت انهم يدان بسلامة ما وادوا
ومعني الاعتقاد فيه يشهد بصحة الاخبار وفيه انما استطرف هذا ومثاله من السنا بسده لغاية عتكرو فيه تمثيل للذين اذ كان
الحكيم صدا لتأليف المؤلف كابتاءه وكلما معند العلماء يكونون مفاقاتهم وانظارهم على ما يطالبون به من مديرة فوا حكمه كما اشارت
اليه مقبوله عن من خطفه بقوله عليه السلام ونظر في حلالنا وعرفنا حكامنا لانهم يكونون كلامه على ما يطالبون به من مديرة
ان يقولوا على ما لا يسلطون فاذا كان كذلك كان اختلاف طبائعهم واقا ليمهم وهو يتبعهم لا يوافقهم مع حكمة بقوله
طريقه الانبياء ان علماء العرب حلتا بهم من الهزج الرودم والهند وغيرهم اقرب مشاجرة بعضهم بعضا في الملازمة الاخلاق في هذه
والطبائع في ما ورد فيها مع اختلاف دعاهم فخلوا عن مودتهم ومنه متعلقا علومهم من عوام الناس المشاهدة بعضهم بعضا
وكلمهم بالحق عن طريق واحد حكم الاساس في القواعد صوب الامارات في قول النجاشي ان الناس على ما كملوا واحدة وقت واحد
على ما هم فيهم صالح في كل حال لكن لا تاجتماعهم على قول واحد محال مع ان قد يكون صالحا لهم في كل حال لا اما جاء الفتح في التراب والفتنة
قلنا ان الفتح ظاهر في ان الناس كانوا مختلفين في الدواعي لاختلاف شهوات في اوقاف المتعددة بالنسبة الى الاكل والشرع واللباس
والمواضع لبعض في بعض الاوقات وايضا الاسلام الواحد صلب لكل الناس في وقت واحد لاختلاف الفصول بالنسبة الى البلدان
ولاختلاف الابان ولان الاكل شدة واشد في وقت واحد لا مصلحة فيه اذ هو شدة ليس منوطا بالخلق على سبيل الاجتماع والحاجة ليس في
ان يكون كذلك لاجتماع الناس على شئ واحد وقت واحد كما لو فرض الحبس في اشرار مثلا والاسد والحق في سيد وسومنة
يجوز ان يفتق الناس على شرب الماء عند الاطعام ويجوز الاتفاق على الموطن والى من شرب من ماء من مكان من الناس لاختلاف
عادة لما ذكرنا من اختلاف الدواعي والاسباب والمواضع في المأكول الواحد وانما الاتفاق للجميع على حكم واحد فليس من موانع مسئلة
ان مسئلة الاكل حكم طبيعى واضطرر وليس الطعام الواحد ملزم للجميع في وقت واحد فاختلاف معتدلة وان كان من الناس جميع في وقت واحد
والا كما يمكن ذلك منه مسئلة الاجتماع فان الحكم الواحد حكم شريعة والمضيق ويجوز ان يكون ملزم للجميع وصالحا لهم في كل حال
لا يكون الترخيص ولا يعرف الا بالقرى في كل مملو من قبل الشريعة لاجتماعهم على ما هذا حاله مناصف الى ما قلنا سابقا من الحكم في كل
مدار الشهوات وانما هو اشد ما دام الشارح ودره فليس كذلك يخرج منه من الطبايع المختلفة والدواعي المتشعبة لاختلاف
لاختلاف دواعي اتفاق امارات الحكم ومع هذا كل ولا اشكال في ان تقع في مكان وقوع ما وقع فضا اقطع الفصل على جميع العامة
بان الشريعة متفقون على اماكن وقوعها اماكن العلم بدروحيته وانما الخلاف في هذا الثلاثة عندهم وامسبب وقوع الخلاف في بعض
في هذه الثلاثة من الاثبات لان خلاف اهل الخلاف وذلك لان خصوص اهل الخصوص مشهور بذكر الاجماع واخباره بوقوعه بدو الاختلاف
بدرن انفس على الاتباع ولم يجعل نظر تبعنا نظره لا بد ان يقول من للدواعي يتوقف فيها من نظر باني في وجهها اهل الخلاف في علاج فيه
ولا شك ان من ينظر في اجماع ودوقه على طريقة اهل الخلاف لا يكتفي في تحقق عنده من الاجماع ان يحصل عنده الا بالاتفاق وهذا كان
واما هذا الفرض فحقه بخلاف قول المصوم وهو حافظ لشريعته من التبع والميل الى الباطل لا يخرج الحق عن هذه ولا يدور فيه
منه فان ما المؤمنون ودرهم من نفسوا انهم لا يفرق بين حبيبيهم ويركضونهم وينسبهم امارات الصواب والخطأ فبذلك يعلم من ربه
هنا ما سبق تحذيرك ذلك دليل امر شدا وانما امكن العلم بها خلفه في قيل انه في عصر الشارح عند تأسيس الحكم وابدئ في دليل
عليه لانه محصور في مكان واحد والاتفاق المتبرخ من غير حصر اسباب ذلك المعنى فقد انشغل في ذلك حكمه سائر الناس وانه
العباد فينبغي الاطلاع عليه لان العلم باجماع المجتهدين على الامر لا يمكن الا بعد معرفة فهم معرفة ان كلامهم في ذلك الحكم
الا عقدا عن جميع قلبه وقد اجتماع اهل ذلك ومعرفة هذه الامور مستفادة لانك المجتهدين في مشارق الارض مدركهم في شئ
فان علماء الشرق لا يعرفون علماء الغرب وعلماء الغرب لا يعرفون علماء الشرق ومجوا حقا بعض منهم مطبوعة الرشد لا علم له
ويجوز ان اهل احد من بان يكون نازل الرتبة مجهول النسب اما معرفة ان حكمه من ذلك عن جميع اهل القلب منقاد بصالحه فيكون
ظاهرا او من مقتضى بين ذلك ويجوز ان روجع عن قوله قبل الا يقال انه لو اجتمعت الامة على قول واحد في ذلك في بعض
وحصل انك تقول الثاني حال وجوبه بالاجماع بالعكس لاننا لو اتفق امكن التمسك في استلزام قول اهل الحق في كل اهل الحق
بالحق من حق الحق عن هذه ناسيا لانهم الاجتماع مد التمسك في منتهى لا قسرا حصوله وقت لا وقت في ذلك من جهة
وتهم جماعة من قائلين ان هذا لا يمكن الاطلاع عليه الا من جهة النقل في عصره لا يمكن من جهة النقل بسا اذ نقل من جهة
تصديدا الاطلاع في زمن الخلفاء لاعتدال الاطلاع استدراكا لما نقل ان من يعتبر الاطلاع الاستدراك في تحقيق الاتفاق في الحلال

برآید مدعی اجماع علی خلافه و باجماعاً متفق علی التمسک و منه انما يكون في قولين مختلفين يستلزمان التمسك مشهورين
متعارفين حكما لفظا فبعضهما جواز العمل بهما من باب التسليم فتعذرنا اجماع على كل من القولين المستندين للعارضين
فبعض بل جماع الاول المشهور بين جماعه علمت باحد الخبرين و براد بالاجماع الثاني المشهور بين جماعه علمت بالآخر الاخر متعارفين
وذلك لا يقتضي يدل على انك لا تراه يدعي اجماع على التمسك و منه الا وهما الخبران متخالفان لان على القولين قد اشتركا
في بعض مسائله الجواز دعوى الجماع على التمسك و لا نسافر في ذلك لان احدا خبرين يجوز العمل بهما حيثما حكم الله في الواقع
يجوز العمل بهما من باب التمسك وان لم يوافق الحكم الواقع وانما يكون تناقضا لواء دعينا العلم او الظن ان مدلول كل من الخبرين هو الحكم
و نحن لا ندعي ذلك بل نقول انك بغضبنا جواز العمل بالاجماع على ما يفهم من كلامهم يكون مدلول الخبرين موافقا لحكم الله في الواقع و العلم بانه
مستعمل عنهم سواء علم كونه موافقا للحكم الواقع ولا يعلم موافقه للحكم الواقع يكون مجمعا عليه واما علمنا عليه لعمامة و ما عدلنا
بمحمل الامر ان اقول هذا التمسك لما يدعي من اجماع في موضع اخر حكم و اجماع انما تكون اذا كان اجماع منقولا و لا يظهره دليل الجواز
على انحصار الحق فيه فظهر في وقت و زمان و دليل حكم مطابق للاجماع المنقول فيدله بنقل الاجماع لان اجماع المنقول لا يقتضي
مفاد خبر الواحد ان يبرز عليه كاشرا سابقا و لا يكون عنده ما ينافي مقتضى في وقتنا نحن يظهر في زمان دليل على ما سبقا
مطابق لاجماع منقول غير الاول فانه ينقل للاجماع فليس عنده ما ينافي مقتضى ان كان خبر او نقول ان المنع من مقتضى الخبر
و الا عطفه لا في الواقع و انما يظهر الايمان ان نقل اجماعين غلبا لانك قلنا ان النقل يقتضي فيه الاطلاع التبدل و اذا كان محال هذا
القولان و احدهما الاستماع اتفاقا بين مختلفين لا نقول لا يكون اتفاقان مختلفان لان اتفاقا نقول يجوز ان نقلين المختلفين لا نقل
انما حصر في كل منهما ارفا حدهما و اجماعا لم يحصله انما اشتراكا في مقتضاها اتفاقا في مقتضىها فبما ان يكون تلك اجماعا على
خاصة بمقتضاها وهي تختلف باختلاف الاولات في المسائل المتعلقة بل في مسئلة واحدة في قوانين فلاحا لعمامة الماندة في جميعها
من ان اجماعات المختلفة انما تتفق ان واحد خبران مشهوران ليس احدهما راجحة على الاخر الا ان يوزن الحال في التمسك و ذكر لان ذلك
فرض بعيد لا يكاد يتحقق و كيف يوجد خبران مشهوران مختلفا الحكم بقضايا و ان في الموضع على الكتابه و منه صا لعمامة و على
الفرق في صحة السند و في الروا في جميع ما يعبر به باب التراجيح و في ذلك لا على المراد في ذكرها في الكتب غير تلك من الخطا
في يبلغ الحال في التمسك هذا شيء لا يكاد يقع و على مقتضى كلامه ان كل اجماعات المختلفة مستندها الى روايات من هذا القبيل فليزان
يكون تلك كثير الوقوع و لو كان كثير الشرا على خبرين مختلفا على كثير حتى ان بعضهم منع من وقوع خبرين كافر من منعه من حكم بوقوعه و لكنه
قليل لا يتأثر و حكمه لا يختص فلا يدل على وقوعه و انما يدل على مكان الوقوع و ما يترتب في وقوعه كان ما شئت من خبري المقتضى
على الخبرين العمل بالعمامة و العمل بالخلاف للفتنة لان انما حصر حكم على افتراء و ما يظهر من بعض انظار المصنف لعدم الاحتكاك في انظار
التقاة و التراجع كما يحصل منها لتوقف بعض في الحقيقة للفتنة و الافتقار لتحقيقه ليس الحكم واحدا لتوقف و التمسك به
التسليم ليس من بل كل حكم بل من جاز ليس من بابنا و اما التمسك بها و ام كثرها في الكفارات فتد و ليس حديث التعليل منافية لما قلنا فيه
يقول صلى الله عليه و آله حلال بيت و حرله من و شبهتها بين تلك في لان شبهتها حكمها في ظاهره لا في باطنه ظاهره انما حكم بكونها شبهة
التأش من القرآن و ملا حظها على قولنا لا يختصا لكنه لا ينافي في بيان حكمه في الحقيقة ليس حكمه كالحال او امر او ليس به على قولنا
الاستنباطا يحصل ثم قد يكون الباحث عن حكمه قاصرا او مقصدا في استلزامه او توسع فيحصل في التوقف و التردد يقال ان لفظا
الاعلام كثيرا ما يتوقفون و يترددون و شأنهم اجل من التمسك او القصور لا تأتقون هذا حق لكنه لا يلزم من كونه كذلك ان لا يحصل في حال خبر
الفتنة يحصل على ما ثبت عنده و في راجع و انما تترك في قولنا لتوقفه في الحقيقة لا يختصا في الاول انما ذكر في راجع بمخارج العمل لا هو لا مقلدا
في غير ذلك من الاحتمالات فظهر ما قررنا ان اجماعات المختلفة ليس انك تارة سببها و لا اختلافها و عند هذا و انما تستحب
مقتضى خاصته على مجموعها سابقا و قد و انما يكون تناقضا في كلام ملحق بمقتضى المقصود في الجملة ان كان لفظا عندها عاينها و لا يقتضي
في البحث فيها مقتضى ما روى في قوله و يعلم كونه موافقا للحكم الواقع يكون بمقتضى علمه و اما علمنا عليه عاينة في تفسيل علمه متسبب في
موافقة الحكم الواقع انما اجمع عليه المسلمون كافتراء الفرق المختلفة كافتراء الشكا فيها انما يوافق اجماع في ما يمكن انما قلنا
لما تفسيل و هو ان اردنا ان يذهب لعمامة علم من مذهب لعمامة فهو ما يمكن ان يذهب لعمامة علم من مذهبهم
خاصة و ان يريد ما علم ما يمكن ان يذهب لعمامة علم من مذهب لعمامة علم من مذهبهم
الاستنباط و انما لا يستحب و على التمسك به فتشون و لا غرض الا غرض مقتضى ذلك لا ينصب فيها علم و لا تأتقون

نقل من نسخة من غير منقطع عدم إمكان خلاصهم وأما مثل التقي من تقدم عليها فيكون الجواب عن عليه في جوابه نقل من
 بمثلها الجماعات وتيسر لك عليهم وجود الأصول الأربعة كما أوجها عدم فيكون غاية الأخلاص عندهم الشريعة
 وجود المخالف لا ينبغي حجة هذا الجماع أقول قولنا زادوا بها الجماع الحقيقي التي ليس تتجوز في جوابه عندهم موضع وكيفية
 كن بأكثر من المسائل التي فيها الجماع الحقيقي كذلك كما لو كان المخالف وجودا في الصدق الأول في شئ يخلف على طريقه دعوى الجماع
 كقول الصدوق ما نأ الورد برفع الحديث معناه أن قولهم ليس ينفسد لا ينفسد حديثه لا يعني ذلك ثم انظر في خلافه أن لا يخفى
 انقوا في ما نأ نظائرهما الجماع وهو اجماع حقيقون وجدنا بقا المخالف لأنفسه قوله قوله له كذب كذب كذب لا يجوز
 فسبلة اليهم رضوان الله عليهم وقوله وبراد به الشريعة خواصه ثم ان زاد به محرم الشريعة فصدق الكلام عليها وانها لا تخلفها الأصول
 التكوينية فترناه فانها الجماع وحجة سواء كان دواينة وقوى ودواينة وقوى انما عدم القطر بالمخالف حين دعوى الجماع فان ذلك
 القاطع على خطا المخالف فرض وجوده كانا على قولنا لا مام عليه في الجماع لا في غير المنفردتين وغيره وانما القاطع
 بدليل الفرق المعتبر انما مثل في قولهم التقي من تقدم عليها ومن بعدهما فليس في قولنا صدق لا خلاف في بان قوله ينفسد عليهم
 الأصول عندهم لا ينقض بالحجة لا إيمان كانا في حجتناهم وانما القاطع معتبر يقول عليه فلا ريب ان المتأخرين انما نقل
 الأصول فقد وصل اليهم كبر في صلواتهم الأصول وهي معتبر كالأصول بحسبها لأن الأصول ليس كلها معتبر وكذا هو لا كلها
 معتبر في اختيارها من الأصول المعتبر من غير اختيارها من التقي والتقي من قبلها انما اعتماد المتأخرين على ما هو معتبر فلا فرق
 مع عند المتأخرين ما عند المتقدمين من القرآن غالب من جهة الخبر ونكرته في كثير من الأصول يعرفونها بوجوده في كتبهم وان لم يوجد
 عندهم الأصول لأن العلماء زادوا حديثا البتة وفي الاستدلال كرجاء الأصل يعرف وجود الخبر في الأصل ذلك انما
 المبعد في الاستدلال هو التقي في كتابه لا يحتاج مثلا كحسين بن سعيد وهو رواية وأما صدق به الاستدلال لانه على أنه حديث
 الزبير يخط في أول الاستدلال على ما في خبر بل قد عرفه عانة نقله لا يحتاج بذلك وكذلك يعرفون على أن صاحبنا لك الخبر في
 به على احكامهم وعدم علمهم به يحلهم له على الحاصل العبيدة والطعن ووليه وذلك لا بد والمرض على الكتاب السنن وعل هذا صليحه
 وبالمجمل قبل القرآن بل كلها لا تكاد تحقق على المتأخرين وعندهم زيادة في القرآن لا تكاد تحصل للمتقدمين كما نرى من أحد القائلين
 وكاستفراجه الحكم بعد الاختلاف على قولنا وقولهم وانقلاب المشية نادر او بالعكس انقطاع حكم فتيه سلف موجبه ودفع حكمه
 تجدون في نكره قبل ولا احتمال التجدد عند النظر في توجيه السابق من الأوائل لأهمية التقي في حجة على المخالفات الشريعة
 لا بل برفع الحق عن أصله وهذا اعظم من كل شيء الى غير ذلك فخرج من مقررنا ظهر له بيننا ان المتأخرين الذين اتهموا حكمه وليس انقلب
 بكل اعتبار او لانه هذه الحجة التي يرفعها من الاختلاف اجمع الاعيان البر عليها غاي وكيفية قولنا قال محمد كاظم الاثر في كونه حجة
 وار كل ان حاشا نوحا قوله الثالث ما يكون معتقدا فزمان الغيبة الصمى على طبق قول واحد من الأئمة عليهم السلام وانما
 الزمان على ذلك والاطلاع على موافقة قوله لقوله حاصل بالقرآن المعلومه بالتبع بل ما روت الامامية في غيرهم رايه
 ربما يقال انهم المعتبرون بخصوصهم بل موقع القائم عليه بل كما قول قوله بالقرآن المعلومه التي يريد ان المتأخرين لا يكونوا
 حجة عنده لانهم لا يظلمون على قوله عليه بل يكون قولهم موافقا لقوله ذلك هو شرط اعني حجة الجماع وقد مرنا في بعض
 وقوله بل حاشا الامامية في غيرهم بل كما قولهم لا يكونوا حجة لانهم لا يظلمون على قوله عليه بل يكون قولهم موافقا لقوله ذلك هو شرط اعني حجة الجماع وقد مرنا في بعض
 اقوالهم وانوالهم مختلف ولا يجوز الترجيح فيها لأنهم لم يوفوا بشا خلاصه في نظر فوجب على من بعدهم لكل ما على علمهم
 او اختلف وهذا لا يقول به هؤلاء ائمة الحق عليه بل يقولون لا بد من النظر والترجيح ومن كان له تلك المنة كان ما مرنا من أن لا
 فهو اقل من غيره من غير ذلك على قولنا في المسئلة عند جوابي كما في قولنا على ذلك قوله الثالث ما يكون معتقدا
 الغيبة الكبرى بل صاحبنا المتأخرين وليكن هذا بحجة عندك وغاية الشهرة بينهم وحكم اسماها من التقي على ما عرفنا والافتتاح ما بعد
 المناظر في افتناء غير علم ورواها مكانا يستأنسهم الى ما ينظر في لا وليه بل بعد الاطلاع على ما نطقون من خطا قولنا
 وليكن هذا بحجة عندك ليس بحجة عندك الحكم بيننا في الرجال بالفعال لا يعرف المقال بالرجال وقد مرنا في عدة مواضع
 هذه الرسالة وحصرنا جماعا عنهم في الشهرة فغلطنا ما ذكرنا على أن قدرنا ان الشهرة تكون حجة في حال ثم نقول كيف تكون الشهرة
 الحجة لا ريب ولا تكون هذه حجة على من لا يجوز ان يكون المتأخرين على خلاف المتقدمين لكان الخطا عند المتقدمين
 لا نقرر على غيرهم من هذه جهة ولا يجوز ان يكون كل وقت قائم على سبيل الاضمار لا تكونوا ككاشفة انما

في نسخة

من نسخة وكان السامع

الجماع

الثالث

في نسخة

فأما من على الله ولا يترى من ذلك فبما عاينا السيد الشيخ وأما الثاني فنحن على الآلة فمن يدور له
 القائلين بذلك وإن أرادوا أن ينشأ عن اتفاق الروايات فهذا هو الحق لا يجوز ذلك القول فوله أنه ليس كذلك بل ينشأ بطريقه المتعارفين
 ليس بطريق المتأخرين بل ينشأ ما بيننا سابقا أن الطريقة واحدة ولا نلزم تقطاع الحق ونفاعة وقت من كان التكليف على الحق لمحققة
 وقول قلت يقولون بهذا الأصول مع تنوع حق المتأخرين فيهم من أن يجامع عددا لا يكون متجدا ولا كانا شافيا
 المصنوع عليه بل هو من قبل ذلك عنهم فكيف يمكن شكون ذلك فذهبوا على المتأخرين بقوله كانه كذلك باطلا وقوله منهم بهذا القول
 نسبتهم إلى المحللين المتقدمين معارض بالقول الحق لا يجوز نسبتنا المتأخرين إلى المحللين بل هو قولنا بالظن لا أولى أن يحتملنا بغيرنا
 من اختصاص المتأخرين بمزايا الاحتمال لا المتخذه مع لزوم ما سطر من المذهب مع أدلة وتواجهه وما اتفق عليه وما اختلفت قد بينا
 لهم وإن كان من جهة الحقيقة مع نفاذ ما سطر من المذهب وإن كان من جهة نفع سطر فلا ريب أن المتقدمين بخلاف عليهم من ذلك لأننا
 المتأخرين لا خلاف في الأصول وما ذكره في عصر المتقدمين بخلاف المتأخرين وليس حديث على المتأخرين طعن بوجه ما حاكم السيد الشيخ
 من إرادة المحسناتهم من أراد أن ينشأ عن اتفاق الآلة لا يجوز كلامه فهو حق المتأخرين بالظن لا أولى لأن المتأخرين لا يكادون يربطون
 نشأ عن الآلة وما يتوهم من عوارضهم فهو آفة فلهذا نفي قول المصنوع عليه بل هو قولنا لظنهم ليس هو الظن عارضا ولا نفي
 لا التبرير هذا ليس وأدلة على ذلك جماع ذلك الغير على ذلك لظنهم وادنا خطا في الآلة لأن ذلك سبب من هبهم من الاعتناء
 بحرف الشهرة فأنس بما يميزه من ذلك من حصول قوة الظن بدول كلام المصنوع عليه وعلى كل تقدير فاشبهه لا يعبر عن الآلة ولا اعتناء
 ليس من بعد خورق قول الحق عليه والدمع عليهم اهت لهم قال الربيع سيخلف على أن مسائل التبرير خلافا لظاهره
 ما سبها كما هو حاصل من آثاره وسيقبل لهم في المسائل المصنوعة فبذلك خلاف الروايات ظاهر وأما ما وجدته في النشأ فليس
 وقد كانت الآلة على ذلك في زمان قديمة واستألفوه مخالفهم وكثير ما يجب في المسائل على أن يكون معتقدا بعض على بعض
 الجواهر عاتقوا على سببه وقضية واقعة مخصوصة واشتبا على بعض ففعله عنهم أو على لساننا وبيننا وبينهم كواقع في ذلك على
 الله عليه لمع أن ما كان في الأصول من الزمان في ذلك الشهرة في الإسلام ووقع فيه التعلق على التوصل إلى الله عليه كان الزمان كونه
 فهم بخلاف ذلك لأننا لا نشأ مع ما لا نشأ من الزمان في الاستنباط مع الجماعة خصوصا إذا كانوا من العلماء المحققين ثم يوجد لهم مخالفت
 ذلك لفعله لنقل على نفي العمل بالمزوج اقتضية ذلك العمل بالزوجه القوي يعني بعض الأصول وقد يحصل فتن تقوى خلاف شهرة
 يجب العمل بها في الأصول المحاصل من الشهرة الزاكية الشهرة بهل المتأخرين وغيرهم وما أحسن ما قيل في المسائل هل يجوز العمل
 في العمل بالأحكام تستعمل ما يمكن من الاحتياط في المسائل الخلافية بمخارقتها بطريقا لا تقارنه ولا يكثر زور بغيره في حد ذاته والآلة
 وقضية على صحة الفضاكو والاختلاف في ذلك لا ريب في سبيل واضح لا عيب فيه ثم كلامه في ذلك أنه ما نقله وكلامه عليه عليه
 وعن جميع المؤمنين أقول أن كلامه هذا لا بأس فيه بل قوله فهم بالخطا وله وقوله لا ريب في الاستنباط لا ريب في الاستنباط
 في حصول كلامه فيه الآلة لا ريب فيه فيما نحن بصدده وقوله لا سيما إذا كانا الشهرة بهل المتأخرين في مرادهم فلهذا وقوله
 في كلامه فيه بغير منه المصلي الاختيار دون ملاحظة كلام العلماء أو أصوله لجمع بينهما ليس خيالا وما لا حث في تنسيق
 طريق الجمع بينهما فانه لا ريب فيه ولا عيب فيه وما سواه وفيه ذلك وهو كما ترى مما أوردت كلامه على الله فقامت في كلامه
 من بعد بدلة بمسئلة الانجاء مما قبله ونفيته اعلمت فيما كتب بعض مسائل السلفية ولو لا خوف لا حاد في قولنا
 ما كل ما يبدل يقال لا كل يقال فلهذا لا خلاف في ذلك وحده انتهى لا ووردت في ذلك من الإجمار صحيح لا عتناء بمحمد
 نسبة بعد ما كانا حثي ذلك لا حاجة لذلك فان أهلها يفرقون ولا يغني غيرهم من هذا لعدم علم على منع في ذلك ورعي
 موقفها العبد ليس يكن حله من بين اثنين بل من بينهم الأحكام قبل الترتيب من ثمان عشر وقت يسبح في شرفه بعد
 من اثنين في الألف من حجة النبوة على مناهره فضل تصان

الشيخ

وقف

والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وحصل الله على محمد وآله طاهرين أقامكم يقول العبد المسكين حمد من حمد من حمد
 عشر الأكرام المستغفرة لونه مجيد نكر من نكره شيع رحمت من ربه بآية الله تعالى مستان قد استشكل من
 عبرة في لقائه غيره يربط به في ذلك على لا يخرج من ذلك ولكن لا من حول كانه سله فلهذا على

وقف

خارج الوقت بمحسوسه نفسہا و مراد بقل علیٰ لفظہیۃ اشتقاقا لہا من الوقت مع لفظہا لیس فیہ لایستغنی عنہا
 مدون لہیۃ نہذا سقط مع لفظہا و لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 ولا یكون الوقت جزءا من الوجود فی الواقع ولا یستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 والثانی کسلوہ الخ و یا ہما فی الوقت و یحسب لفظہما لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 بالذات فیستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 التکلیف بغير من الظہر لا بعد عند المدح بغير من الظہر لا بعد عند المدح بغير من الظہر لا بعد عند المدح
 فی وقت الخ و لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 محقق و یستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 والثانی الخ و لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 لا یستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 لا یستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 کسلوہ الخ و لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 فاذا خرج دہب مالہ لم یبق فی الواقع لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 ذلك یوم لقیامہ لہیۃ ہما فی الواقع لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 مرصیۃ ہما فی الواقع لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 فیستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 وقت لہ دہب لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 عندہ فیستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 ولہذا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 لم یبق لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 شرع فی الوقت و جب نقض لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 معلوم لہما فی الواقع لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 علی وجود المصلی فی الواقع لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 فی غیرہ فاذا قد قبل علی عدم المصلی لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 الفرق من حاجتہ الوقت و بین حال الوقت و بین حال الوقت و بین حال الوقت و بین حال الوقت
 لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 والعرض لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 لا یستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 فان ترکہا الوقت لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 الفقد فیہما علی وجودہ لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 لا یستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 وقت لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 استغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 علی نقضہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 وقت لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا
 فیستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا لایستغنی عنہا

سبحان
تعالی

فانہما

وقف

بما لا يدعونه ان التبادر من يوم الخبز هذه المكلف به بمعنى ان المقيّد والعيد من تمامية المكلف به مصادرة ودعوى
 امر أو الاستعانة فيلا يمكن لأتقاء الموضوع باستقامة فبعد مصادرة معرفة على المصادرة بقى سؤال ليس هو على ان
 اهل الأصول ولا غيرهم وانما يرجع على لسان اولئك الأئمة بدليل الحكمة وجوابه كذلك انما الاستشلال في المعلوم ان الأوقات
 مظاهرة الأفعال لا حقيقة عند ادراك ان كائنه الحرارة والطوبى في فصل الربيع والخريف واليبوسة في الصيف والبرودة
 واليبوسة في فصل الخريف والبرودة في فصل الشتاء وكانظروا انما الكسوف والخسوف في العالم فياثر انشراح
 عليه ان يصلا المكلف ملوكا كسوف فليدفع بها عن انوار الغضب بامر الحكيم بالقدس ففضل الربيع لظلمة الدم ولم يأمر به
 في فصل الخريف فكان انما انسابه التي لا يلهيها الاوامر والنواهي من انما الأوقات لانها اوقات ظهور تلك الأفعال لا حقيقة فعلى
 ثبت ان المأمور به حقيقة للوقت في وقت لا الفعل خاصة ولهذا التفرير لا يثبت القضاء بالامر به يدور في ان
 انما انشراحه حتى لا يتبين ان ان هذا هو ماخذ دليلنا وبنا ان ان الشان الذي نشأ بسبب الوقت يتعلق بالمكلف لا
 يرتفع عنه فخرج الوقت وان كان ناشيا به فاما انشراح عليه لطف بالوقت الذي يرتفع عن ذلك فليس الفعل
 للوقت وانما الفعل يرتفع من المكلف بسبب الوقت فلا يكون مأمورا بخصوص الوقت فان خرج الوقت بغير المكلف
 مطايبا بالفعل لا تسمى انما التمس انما انكسفت ساعة ناهية ان ذلك سنة فلو لم يصل لم يسم من ذلك الا انما انما
 والنواهي الزمانية لا تدفع مصادرة حجب منافع لا تنقضي بالقضاء وقت الظلمة لدم الزايد على الشخص في فصل الربيع فاداء
 بالقصد وتركت حتى خرج الوقت لم يذهب لدم الزايد بل يحتاج الاستغفار غيرة فصد وغيره ولو كان للوقت انما هو انشراح
 بحيث يذهب منها بل كان الفعل انما هو القصور الكسوف انما على الفرض حيث القصور لدم انما السبب في هذا بشارة
 ومعناه اذا زالت الشمس انما ملك من القارة قوما الى انواركم النواهي فتدوها على طرركم فطفوها باصلوكم وهذا
 بان القصور لم تشع بخصوص الوقت وانما شاعت كالأفلاك في ان المعاصي ان ذلك في الوقت لمخصوصا انما لا بد
 على انما لا يطفي الا نبيه بل هي لثا ان ذلك قال انما انما القصور طرقة انما انما القصور لدم انما السبب في هذا بشارة
 الازيد في هذه الآية اشارة الى ان ان القصور للوقت لا الوقت في قوله انما القصور حيث جعل طرقة انما انما انما
 للوقت في قوله ان انما انما السبب في هذا بشارة انما انما القصور لدم انما السبب في هذا بشارة
 قد يده هذا انما انما القصور لدم انما السبب في هذا بشارة انما انما القصور لدم انما السبب في هذا بشارة
 المدركة تقابل المعلوم في زمان ومكان محدوده فتتفرع في زمانها صورة المعلوم على ما هو عليه تلك الصورة على العلم
 وهي مجرد عن المادة والمدة فالعلم عندهم من مقولة الكيف كالأفلاك منهم قالوا انما العلم خصوص تلك الصورة لا الصورة نفسها
 لانهم ينفون الوجود الذي في علمه بنوايه صورة فالعلم عندهم من مقولة الأضافه اي علق النفس الناطقة بصورة المعلوم
 الخارج في الحكمة والمحققون من المتكلمين بالحقق نصيب الذين على الاول واكثر المتكلمين على الثاني ومنهم من خرج بين القولين
 وقال بالوجود الذي في الاولين وقال انما العلم من مقولة الأضافه كالآخرين فقال انما العلم عبارة عن يتعلق الخاضع لخلق
 النفس الناطقة بالمعلوم الذي في من جعل العلم عبارة عن قول الذين لتلك الصورة الذهنية فهو من مقولة الأضافه
 واكثر الأصوليين قالوا في تعريفه يتصفه بوجوب الحكم لا بوجوب التقبيل بوجوب النفس الناطقة غير ان الصورة في
 صلحها ما هو انما يتعلق بالخاص بين العالم والمعلوم والمادة بالصفة قوة قامت بالناطقة في ما عرض دارا بعد حضان
 التقبيل في متعلق التميز لان التصور لا يفيض طرقة في التصديق هو الحكم بثبوت النسبة او نفيها ورتاجيل على ان التصور
 والتصديق هو ذلك التميز فانما ان العلم هو الصفة الموجبة للتمييز لم يكن شيء منها على هدف فبغني ان يقال انما العلم يميز بين
 ان يقال ان التميز هو ادراك انما انما القصور لدم انما السبب في هذا بشارة انما انما القصور لدم انما السبب في هذا بشارة
 النسبة بعد ما قيل هو ادراك ان النسبة واقعة او ليست واقعة وهذه العبارة وان كانت مشهورة الا انما يدل عليها
 التقبيل والاشتراك والوهم على انما في تعريفه اشتراك فان ادرك هذه الثلاثة وهي الحكم والأفعان والأدراك هذا المعنى رجع الأمر
 والماد بها الحكم انما هو اعتقاد ولا ادعان بمعنى ادراك الصورة لكن الاقوى انما يحذف الادعان هو اعتبار العقل بوضع
 النسبة ولا ادعوا بها بمعنى ان الواقع من مدحا في النسبة حكم ما هو عليه في نفسه فاما على العقل بمعنى التصديق ان الواقع انما يحجب
 العقل بما هو عليه فصدق ولا ادراك ان العقل شاهد الواقع وما الحكم فاجاب العقل لمقتضى الحال الواقع على ما ينبغي

في بيان اختلاف الظاهر
 والحكمة في العلم والاعتقاد

ان يوقع النسبة ولا يوقها بحيث لا يكون عنده اصح منه لا مما لا فائدة بتعيين عليه ذلك الانجاع على جواب عمل الجهد
وهذا الوجه الثالث في احوالها الا ان ذلك اذا اراد منه ما سمي به من الوجوه والآلهة لا يكون فيها برهان على ما لا يقطع لبرهان
العلم دائما العلم صورة العلوق القطعي الوقوع فادرايد من العلم نفس تعينا العمل بالحكم المطعون كان كالأولين ودعا قبلت
هذا الضم هو الشهود في تفسير قولهم فطية الطريق لا ينافي في علم الحكم والحوال يقال في معناه ان يكون الطريق فطية لا ينافي كون
الحكم الثاني عن فطية ومن فخر كون الحكم الثاني عن فطية يفتقر العمل على قسمين منهم من ياد تعيين العمل به وهو كما مر لا
يصلح للتعويل عليه ومنهم من ادوات الحكم هو النسبة المحكية المحققة والظن انما هو في الدليل فاذا علمنا بعض هذا الدليل الظني
وتعينا العمل بمقتضاه كما هو اجاعى وجب القطع بمقتضى النسبة المحكية التي هي نفس الحكم فتعني في الدفن صورة وهي صورة العلم
الواقعية الوجودية المتحد وذلك هو العلم لا يقال ان العلم هو الازم الثابت لمطابق الواقع وهو عبارة عن وقوع النسبة نفا الوجود
فيها لم يقطع بمطابقة الواقع لم يكن علما لاننا نقول ان حكم هذه النسبة مطابق للواقع من حيث الدليل الواحد الواجب الانجاع نرا لغير
لكان نقول ان ذلك مخصوص بالحكم الواقعي الذي لا نذكر فيه لاننا نقول ان الواقع ضمان الواقعي الوجود والواقعي التكيفي فالأول
واحد لا نذكر فيه والثاني متكرر والتكليف ازيد والواقع المتكرر هو في الحقيقة واقعي يكون العلم المتكبر باثباتا مطابقا
في نفس الأول لا صورة الواقع الوجودية المتحد ستر لك ان المتحد في اللوح المحفوظ هذا المتكرر في الألواح الجزئية والألواح الجزئية
بمستحقاها في اللوح المحفوظ هو مطابق للمتحد انما تعدد هذا تعدد جهة الأول الذي لا سلوك الطرف الموصل الى الواحد
المتحد فتدبر التكليف والوجودي لأن الوجود هو المطلق لا غير قد يتعدى ان ذلك لا يملك الا الوصول الى الدليل الى حكم فاما
ان يقطع باصانة المتحد ونظر ما به ولا يجوز غير هذا في فعل من الظن يجوز ان يتحد على فرض القطع فاقوم مظنته باصانة
ولا يتعدى الا ما به عندك لا ما زاد كما في القرية ديان بين المسلمين واما في الشك عليه عند القرية المحقة خاتمه هو الظاهر فيه
احتمال لغيره سالتنا الموضوع في الانجاع في مكان تعاكس الطائفتين المجععة في الانجاع المركب ان لم يكن هناك صراعا لثباته
عند الانجاع فالمدرك على المتحد لم نؤمر الا بطلبه فان ما به عندك فذلك المطلق والاصب بدلالة هو اقل مثال له
بالنسبة الى حال الطائفة هو الواقعية التكليف وهو ما في نفس الأمر انظر الى الدليل والامر بالطلب لهذا الامر من غير وليس فيفسر
الامر باعتبار التكليف الخارج من غير فهو جازم لقطعك بان الله سبحانه لا يريد منك غير ما ثبت لا لا يغير وان تغير فذلك
فيما بعد في فترتي حيث يجر فيه ما قلنا سابقا في الأول لأن المعدل عنده بتغير لمطابقة الله في الدليل والخروج في عند
نفسك بعد عدلك عند هذا الاستدراك شيئا من اعمالك التي مضت عليه فاما عدلك عنه للدليل في قيام الحق عليك وان اشأ
المراد تعدد الثاني للدليل فهو في الحقيقة تنجز للأول ونظيره في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى بيت المقدس بالمرأة ثم عدل
الى الكعبة بالمرأة ذلك بلزم من نسخ الأول خضاره ولا اصابة غير الواقع في النسخ ولا ينافي الثابت كما كان هكذا هو مطابق
للمرأة انما لا يغير كون الحكم مطابقا للواقع الا ان مطابقا لما امر الله به وهو صادق على هذا المشار اليه حقيقة وبيان كون المتحد
في اللوح المحفوظ والمتعد في الألواح الجزئية وهي ألواح المحو والانشاء مذكورة في محله وليس هذا محال ذلك غير هو في سائر محله
في جواب الاعتراض النخب فانه مما يستفاد من علم ذلك لأن تعدد التكليفات هو بالنظر الى الدليل تعدد جهة انتم
من المستدلين فان قلت هذا قول بالتصويب فقلت القول بالتصويب هو ان احكام الله تعالى متعددة في الواقع بتعدد
بغير ان الواقع لم يكن الله فيها حكم الا ما يظهر عليك الجهد من فعل من استدلال على ان الاستدلال عليها انهم سبحانه فيها حكمه
على حسابا بقضية اجتماعه وهذا باطل من وجه منها استلزامه نفي الواسطة بين الله وبين خلقه من قوله تعالى جعلنا بينهم وبين
الغيب التي باركنا فيها حقها في الألواح الجزئية او انما يابعد بين سفارنا الالوهية منها ان تفتقرت بحكم فيها على احكامهم لا غير ذلك
من الواقع وانما فيقول ان الله تعالى فيها احكاما لا يغير ولا يتعدى نفسه ان غير او تعدد فاما هو بتغير الموضوع او تعدد
فاختلاف المتشابهة هذا الحكم المتعد فاما هو بالمرأة مبيت وهي صنيعة على وجوده وانما تعدد لتعدد الالوهية واختلاف رتبته مرات
صافية معدلة في اليوم والصورة قابلة من هذا ان كانت لوجه تمام صفة في كل صورة ثم وصفت في مقابلها عشرها بالحقائق
في يوم من الصورة والمقدح في احد منهن يمكن للملك ان لا يرى واجبا من الصورة وافتلحت صورة المرات الأولى في المراد فكل
حكمت على صورة من صورها قد رافا الوجه هو حكم الله الواحد الواقعي الوجودي في الأول في قوله تعالى على خلقه من رافا
هو قول الجهدين وهذا الحكم الجهد ما ان يكون هو ذلك الواقعي الوجودي فذلك هو في وجوده واما لا يريد له وهو التكليف في كل

جوابه

انما ساء كل ما فاته ظاهره انه هو الواضع واذا ثبت ذلك في الاستكفاء ثبت في الامتنان والحرف لعدم القائل الفاعل في قولهم انما
 والاستفادة من الاستكفاء لمعانيها الامتنان والحرف في وقت وقوعها عليها ولا يتما استاء لمعانيها في الحقيقة لان الارض اسم فعل متعدي
 كان فيحصل لفظ الاستكفاء بذلك الاصطلاح طارعا بعد الواضع وانيها قوله تعالى من انزل خلق السموات والارض واختلاف في استعماله والوكم
 وليس له الا بالامتنان الجوارح المخصوصة بانفاق المستبرين ولعل الاختلاف في استعمالها ولعدم اعتباره في تعديل مدافع منصفه شيئا على
 تقديره لاختلافه في ذلك لا في تعديل مدافع الضعيف لا في جملته لاجل اعادة الظاهر انما المعنى ليس بخصوصه وكيفيات
 التبيين والتعود والحرف والتصرف وتغير ذلك بل هو موطن من هاتين الجاهات والمقادير التي يدخل فيها اختلاف الجاهة وغيره ما هو قبل ذلك كونه
 انما هو في ذلك في الحقيقة والمقادير التي يدخل فيها اختلاف الجاهة والمقادير التي يدخل فيها اختلاف الجاهة وغيره ما هو قبل ذلك كونه
 من الامتنان للغات الجوارح المخصوصة من الامتنان للغات الجوارح المخصوصة من الامتنان للغات الجوارح المخصوصة من الامتنان للغات الجوارح المخصوصة
 او انما على نسبة من بعض الاشياء مشرق في ذلك ولو لم يكن للاقول الاستكفاء على سبيلها توقيف للاحتمال في ذلك على نسبة من بعض الاشياء
 فاقول انما قد تم الاستكفاء في الحقيقة الامتنان لا في اطلاق اسم الله عليه اذ قيل التوقيف على انما منع من تعديل التوقيف لاسم الاستكفاء
 الحقيقة فلما انما اعتقادهم لغيره لمستكثر الاستكفاء في الحقيقة مع الاستكفاء في الحقيقة على الجاهة في ذلك على التوقيف في بعض الاشياء والوكم
 توقيفية كانت اصطلاحية لكن هي استفادة من الواضع والواضع هو الله تعالى وعباده ويتوقف تغير اصطلاحه على اصطلاحه على اصطلاحه
 وهكذا في ذلك وبنسبها الوكالات اصطلاحية لاجل تغيير ذلك الاصطلاح في ذلك وبنسبها الوكالات اصطلاحية لاجل تغيير ذلك الاصطلاح في ذلك
 غير انما قد تم الاستكفاء في الحقيقة الامتنان لا في اطلاق اسم الله عليه اذ قيل التوقيف على انما منع من تعديل التوقيف لاسم الاستكفاء
 التوقيفية كانت اصطلاحية لكن هي استفادة من الواضع والواضع هو الله تعالى وعباده ويتوقف تغير اصطلاحه على اصطلاحه على اصطلاحه
 فيها ثبت بالاذن انما يتوقف تغير اصطلاحه على الله تعالى والواضع هو الله تعالى وعباده ويتوقف تغير اصطلاحه على اصطلاحه على اصطلاحه
 الثاني كون الواضع للغة هو الله تعالى اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 بل انما في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 يكون مكنيا عن ذلك اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 باستحضار ادلة الجمع وقصورها على تشييد مثل هذا الاصطلاح في جميع ما مع عدم توقف على ما يحتاج اليه
 الفقيه في ذلك بعد اتفاق الكل على ثبوت الزيادة والتمسك بالاولى هو عند المذهب الاول وهو ما ذهب اليه ابو عبد الله
 وهو المسمى بذهب التوقيف انما ذكر سابقا في ذلك في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 بهما ما لم يفرغ من قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 والامارات لظهوره والقول بان هذا الاصطلاح من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 من قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 التوقيف في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 وعلمنا وصحة قولهم انما في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 والاعلام مثل كونهم من اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 تعريفها على غير ما في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 كما ان يقول انما في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 على ذلك في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 الانبياء في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 ووضع آدم وغيره من اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا
 فالجواب انما في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا اصطلاحه من اجماع اهل البيت عليهم السلام في قوله تعالى وارسلنا من رسولنا

نعم

وقف

فإذا ما طلع بهم الآخر ما يعرف اجابه بما يعرف الأول في نفس الطفل فلهذا اللغة بالذوق في الفاطميين العارفين من اللغة فلا
 حاشا في اصطلاح فائدة لا يعرف الآخر خطابه ولا جمل ولا مراد وليس معناه الإشارة وهو لا يفهم من الصلة فلا يفهم
 من الصلة التي هي كذا ذلك من العاد على خلق علم ضروري فيمن خطابه من عبارته غير محتاج إلى ذلك
 ما كنا نرى في ما قيل على الدليل الحاضر العقل من أن ما يرفع فيه الأمان على الشرح فلا ينبغي أن يكون بخصوص أخبارنا بل من
 رفوع التعقيب لا من جوده العقل لكن التعقيب يقع ولا كان من مهور الأمانة ما تنووا الذراع على نقله في جوده الأمانة
 الصلة لا تمنع على التوقيف على اصطلاح وانما يزيد به الجواز العاد كما هو لازم على اصطلاح لا على التوقيف
 فانه لو كان ذلك عمل اصطلاح ما زود فروع اصطلاح اخر ثم لا يخلو ما ان يدعى الشرح الأول خاصة وهو ينجح من غير شح
 لأن الأول وان كان قريبا إلى الأول لكن الآخر اقرب إلى الآخر فيكون قد ضيعهم او يدعى الثاني ويلزم منه تصنيع الأول
 الذين كانوا في زمنه لم يوسستم ودينا فلم يصدق عليه ان يرسل لنا قومه ولم يتقبلهم اذ راعى الجميع بل ان يبين كلامه
 بلفظ يفرض مغايرة الاصطلاحين او زيادة الثاني ولم يقع منه ذلك فيرفع الأمان على تقدير الجواز وهو باطل وانما ان
 به من خافنا في ذلك اهل من هذا النوع وهو هو الى استحي الأسفار في فاما استدلاله على توقيف ما يقع به التوقيف على
 الاصطلاح فهو لنا واما قوله في الجزء الآخر من دعوى ضرورية ما بينه الثاني في كل ما من الفاظ صنعوه لمعالم تستعمل قبل ذلك
 فيها فغير مقبول لاننا لم نجد في ذلك الا لصدا وهو ما ان يكون منقول او اسم علم على شيء كالوسميت شخصاً او حيواناً شخصاً
 ارسيفاً بلطف فغيره ويكون مجازاً ودعاً على عليه وكان شهيراً ويكون قد خلق بلفظه سابقين ليست كان لا تطلق سمكها
 وحفظها فخلق من يعلم بذلك فانه قد وضع قبل منقوله وضعه كقولنا نزل قوله تعالى مكرامك اكراماً والكرام
 على النبي صلى الله عليه وآله وقالوا في لغة العرب كبراً وانما هو من تعليم العجم فداير جمل كبير منهم طاع في السن وخراب
 في مكان ثم بالقيام منه ثم بالعقود ثم بالقيام فقال العقل في حكمه وانما جمل كبراً فقال صلى الله عليه وآله وسلم اسمعتم
 قول الشيخ الخ وقد قلنا في المحنة ولو جاز عندكم ان يوضع في لغتهم غير ما كان لما انكرنا عليه حين سمعوا كلمة واحدة لم يسمعوا
 قبل ان امتان ذلك قد عوكم من زده الأخذ دعوا كالأخذ والذم عوى بضمير دليل ومضه كبراً وكبيراً في البريدين فولو
 عجيب عجاب عجاب الخفيف والتشديد ومثل جمل وجمال وحسن وحسان ومن ذلك اهل من ذلك
 الاصطلاح وهم ابو هاشم ابوتاني واصحابه ويقال لهم اليه شيت واستدلالهم بان تقدم من لا ينفذها ذلك على سبق
 اللغات على الارسان السابق على التوقيف ان كان بالوجه وان كان بخلق علم ضروري في عاقل بلز كونه عارفاً بالوضع
 فلا يمكن للمعرفة مع انه مكلف ان كان غير عاقل يمنع من معرفة هذه اللغات العجيبة الخ في جوابه عن الأول انه لا يلزم
 من سبق للغة على الارسان كونها اصطلاحية بجواز ان يوقف بتأديم على اللغات ولم يرسل الى فوا وبعد ان وجدنا
 ونعلم اللغات انما يوقف بالوجه الربني لم يرسل اليهم في بعد التعليم ارساليهم رسولاً لتبليغ ما يريد منهم بل ان
 قومه ولا مانع من ذلك فلا يلزم الدور والمنطق وعلى الثاني ان لا يلزم من خلق علم ضروري بالوضع في عاقل معرفة الوضع
 بالتحسين من معرفة الوضع ما لا ينافي ويجوز المعرفة بالله عليه في خلقه كماله انما يعرف الله هو الوضع ولا يلزم
 من ذلك معرفة صفاته الثبوتية والتسليمية على التفصيل لا يعرف منها شيئاً ما على فرضه لا يلزم من كونه عارفاً
 لا يمكن مطلقاً على تقدير ان نسأل ان الاجماع انعقد على الفصل بين التكليفات المعرفية والتكليفات الجارية عن غيرها
 بعد ان يكون توقيف الله على اللغات التي يلزم منها المعرفة كافيها في التكليفات ما لو قلنا ما قلنا به من انه لا
 الاجماع يتصور ولو قلنا بهذا التقصيرية فلا راد من انما نوري قد قد الله في قلبه من حيث عند حيزه لا استقام من العقل
 والتعلم والعمل الصالح ولا ينبغي ولا يمكن على ما قلنا فلا يلزم تفصيل الماهل ولا سقوط ما سواه والاجماع انما هو على
 تقدير عدم حصول المعرفة ولا نقول انه ذوق غير عاقل الا ما جاز في ذلك على ان لا يقول ان عاقل يتصرف بقوة عقله
 في وضع الالفاظ بل في معانيها يحتاج الى العقل انما هو كالأداة ليس المبدأ المخلق صورة مادة اللفظ فثبت في حيز
 ذلك الشخص في تلك الصورة هي العلم بذلك المخلق ولا في تلك الصورة على معانيها صورة اللفظ وصورة مادته من
 صورة ولا في تلك المادة المخصوصة والحيثية المعينة على المعنى المدلول عليه من العلم بذلك واعطاء العبادات المخصوصة
 بالفكر من معرفة الالفاظ لا تقطع حروفها وما يوقف عليه لتأدية امضائه ولما هو في الوضع بغير عقله

شك

عند

العقل الأول المتشخص الموجود في الخارج فتكون ملاحظة ذلك المتشخص خارجا من حيث خصوصه وتبين أنه لا يشتمل
 تلك الكلمة في ذاته لا بعينه من سائر العقول فالنقص والعدم جعل في الوضع على الألف هو ذلك المتشخص الخارج لا المتشخص
 الكلمة التي لم يوجد من إفراجه أو ادعاها بنوم ليكون الوضع عامًا لأن المفهوم إنما يكون معرفيًا للكلمة مع إمكان تعدده
 وتكرره وهو هنا غير ممكن للنقص فالبينة على ما هو عليه على مكان التقيد فلا تتعلق العقدة بتعدده لا لتعريفها
 وإنما ذلك لتعريفها بالبينة للوجود مع العقدة ولا لما ذكره الحكماء من أن الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد لأن هذا قول غير محقق إنما
 منناه على نحو ما منناه من قولهم أن الواحد كمال لا يتبعه أن يوجد من إفراجه أو ادعاها بمثل ذلك من غلطهم الفاضل فإذا
 امتنع بعد العقل الأول امتنع ملاحظة مفهومه الكلي كما في زيد المتشخص بيان ما ذكرنا وبرهانه بطول به الكلام في الوضع قبل
 ذلك فاعترض الموضوع له عام بكل لفظ الثاني في كل الأحوال فكان في الثاني وضع الاسم المناسب لذلك المفهوم الذي لا يخفى
 ولا يوجد خارجا عنه إلا في ذلك على غير من ذلك الألف أو على خلاف ذلك الكلمة المتكررة في الخارج كذلك هنا بالعكس وضع الاسم المناسب
 للمتشخص المعين الموجود خارجا عنه استعماله في غير من ظهوره لا بعينه وهي لا تنفق خارجا إلا في ذلك المتشخص في قول هذا الكلام
 لا يتم إلا إذا قلنا بأن الألف لا وجود لها في الخارج وإن وجودها قائم بالفعل الأول قيام صدورها لاجتماع عرضها وضع
 الاسم على غير من إفراجه لا بعينه بوضع قول ولو بالفعل الثاني أما لو قيل إن لها وجودا خارجا جيبا مغايرا للعقل الأول وأنها
 حقيقة فحينئذ ثابتة كان مشتركة بين ما ولو قيل على تقدير أن قيامها به صدورها عرضا أنها استعمال الاسم فيها جاز من باب التسمية
 السببية باسم السببية لال باسم كل ما كان محتملا واستعارته فخذ هذا القول بأن الوضع خارج الموضوع لتمامه لأن لفظ القول
 به ولكن من نصيب من الألف ودعوى الإجماع على حصر الموجود في الألف الثلاثة الأول مد فوعة لأن الإجماع إنما على
 وجود الثلاثة لا على نفي الرابع والإجماع التكويني لم يثبت من أن قلنا بحقيقة المسئلة الرابعة في الموضوع له وهو لفظي محتوي
 وليس لفظي لا معنوي واللفظي مستقل وغير مستقل والمستقل لفظ وضع وغيره ونفسه لفظي محتوي صورة لفظه
 وليس لفظي لا معنوي كالأصوات هذه ستة أشتبا وضع اللفظ لها فالألف اللفظي المستقل الذي وضع له لفظه غير
 نحو الأفعال التي لها أسماء كاستفانته وضع له صدور كاسم فانه وضع اللفظ زيد وكفعل فانه وضع اللفظ فصر ويضرب
 وكحرف فانه وضع اللفظ من وإلى والثاني اللفظي المستقل الذي وضع له نفسه وغيره مثل على فانه اسمها هو نفسها باعتبار أنها
 اذ ليس اللفظ ذاتها معنوية ولا مادة ولا هيئة غير غيرها ولها اسم غيرها باعتبارها ذاتها عليه بنفسها في نفسها على قول غير
 على قول من معنى الاستعلاء واسمها بهذا الاعتبار حرف وليس على تحقيق ذلك وإنما الغاية بجزء التقسيم والثالث اللفظ
 غير مستقل وهو الحرف الواحد كحرف نبيد مسطرة مثل يهده فانها لما كانت لفظا واسما لها الفاظا والقائمة من الاسم
 المتبني عن غيره مناسبا معناه كاختصاص الملازمة لا تفريجه وعدم استقلاله لا يجعل في اسم ليس مستقل به بتخصيصه وما
 جعل في أول اسمه اشعارا بتبعيته بآية له فيايدل عليه ولا نهو المعصوم واقم من آية فبذلك بالأم مراعاة للترتيب
 الطبيعية فتقبل زاء ياءه في جعل كل حرف في أول اسمه لما ذكرنا ولما كان الألف المسألة لا تقبل الحركة وحقا لم يدر في تحريك
 استعاره والهمزة قائما مقامه لاعتدال ابتداء بالألف لعدم تحريكها فاختصت الهمزة بالتيابرة عنها لأنها أقرب لتوحيده
 منه وألفها لأن صورته في التنقش ثابرة صورته فان كانت في الحقيقة لا صورة لها وإنما هي حركة بلا صورة بعكس
 لاستعارة الصورة لها في التنقش لا لا عليها لأن صورته في التنقش إنما اعتدت من صورة الألف على أخذ صورته
 منها بما جرت اليها في الحركة التي هي نفسها مع صورته اليه ثم اعتدت للألف لتعاقبت في اسمه لا ما يقوم مقامها
 فأخذ لها أقرب الحروف إليها وهو الواو فجعل في أول اسمها فتقبل همزة ولما كانت صورة الواو ليست الهمزة وإنما هي
 نفسها جعلت في أول اسمها فتقبل هاء كما نقول جيم ويم ودوان كان الحرف الغير المستقل هاء لخصه كبعض حروفه
 كحرف القسم وغيره من الحروف في المفردة التي جاءت لخصه هذا حكمها باعتبار أنها وباعبار ما قصد منها تسمي بحرف
 الجزم وهو الألف من هاء والرابع صورة لفظه هو ما يقع في الحرف المشترك من صورة اللفظ في الحيا فاذ التنقش
 صورة لفظ زيد في الحيا مثلا وأطلق عليه لفظ زيد كان هذا اللفظ موضوعا بآية صورته في الجزم على المادة وإنما
 التي هي في الحيا مطلقا سواء كان ملء الحيا متوكلا من هذا اللفظ أي منها ملء من هذا اللفظ باستعارة الحيا
 وليس في الحيا لخصه لفظ زيد وإنما هو صورة لفظ زيد لأن لخصه لفظ زيد هو الذات الموجودة في الخارج وتلك

ويرى ان هذا نظيره بطله في حكم الاشتراك ولا يلزم من عدم علمنا وعدم حاجتنا الى ذلك عدم العلم بها والمخاطبة لها مطلقاً
المسئلة الخامسة ان اللفظ المشهور بين العامة لا يجوز وضعه على معنى خفي لا يعرف عليه الا نحو قولهم
ان يماط بالانهم من ذلك قالوا البهيمية من افعال الحركة بمعنى ذات الجوهر كونه متحركاً يعني ان اللفظ لا يوضع على معنى خفي
المعنى القديمة على ثقل الاعضاء وتنقلها من جزء الى جزء والراد بالذات في معنى النفس ليس هو تمام الحركة بل هو ان
تصعد ذلك الداعي وهو محقق لا يصل الى معرفة واحد دون والمعرف عند الجربان ان معنى الحركة هو كون الجوهر
متحركاً نحو سئل العاى عن الحركة لا يقلل العلم بها بل يقول هي هذه وتما جزئية لك بده اللسان لانها متحركة عنهم
وهذا قالوا ان اشتها اللفظ تابع لاشتها معناه وتما قبل على هذا ان كان الواضع هو الله تعالى فنسب المعاني عند
الظهور وسواء فلا يجوز ان يكون عنده بعضهم اخفى من بعض ويكون ذلك خفياً عند الناس لا يمنع الوضع منه تعالى وان
كان الواضع هو البشر فيجوز ان يقع عندهم على ان كان خفياً فوضع اللفظ باذنه ثم خفي اللفظ على غير واستعمله لا بد من
في ذلك لا اذ لم وان كان الاصل هو ذلك المعنى الذي تقول قولهم ان اللفظ المشهور لا يجوز وضعه على معنى خفي لا فيه
ان اللفظ انما يشبه بعد وضعه قد اورد في معناه المعروف عندهم فلا وضعت انما بالانقل والماز على النقل ان
المعنى الاول في لغة الناقل الا ان خصه ببعض ما كان بذنا وله وعليه حتى فهم من مجرد اطلاق اللفظ فذلك منقول
فان كان ما خصه اجلى افراده او مكنوا وبغيره منها كالذات حيث يرا منه ذواته او اربع الاربع والفرس فلا اشكال في ذلك
سواء قلنا ان النقل وضع اول او تخصص مقام مقام الوضع الاول بالتقليد ان كان ما خصه خفياً على العوام من سائر الناس
الا ان كان من اللفظ الاصل اسم لكل شيء كثيراً مع مساوئه الاجزاء المقدسة سبيل سواء كان باذنه كالمعروف عند العوام
التي هو مجمع الماء ام لا كانت في الظلمة وكان زمان على ما ذكره بعضهم في تفسير قوله تعالى وكان عرشه على الماء قال كان عرشه الذي
هو لفظ الماء على الزمان وهو بحر لا ساحل له ولا غابة وكذا الزايات من قولهم هو التورود بحر الظلمة وغير ذلك
الشائع يستعمل البحر في هذا على سبيل الحقيقة لا المجاز على هذا الوجه خصوص اسم البحر هذه المعاني الحقيقة على ما ذكرنا في اللفظ
فكانت عند العامة والخاصة ان تجمع الماء هل يجوز ان يخص بما ذكرنا في امور الحقيقة لا المجاز فلا يجوز في الوضع
الا بالقرينة فلا يكون هنا بل او اما ما ذكر البهيمية فالتورود قال خصهم لا يجوز وضع اللفظ المشهور عند العامة
على معنى خفي لا يعرف عليه الا نحو قولهم ان البهيمية كذا لا يقولون ان لفظ الحركة المشهور معناه كون الجوهر متحركاً
واذا اشتهر لفظها خاصة من دون فهم معنى لفظهم انما لا يجوز وضعه على الخفي انما يقولون انما اشتهر معناه المجاز
لان لفظ الحركة وضع على ذلك المعنى الخفي واستعمل في المعنى الظاهر على ما يثبت في السبب باسم السبب انما منقول كاتر
منه في القصص بالاجل وهو على تقدير فلا يتغير ظاهر الا عراض عليهم والقد يظهر ان اسم الحركة موضوع في الاصل على
نقل من جزئية لا اورد ذلك في تفسيره فالداعي كونه نفسانية والميل كونه متحركة وهذه الحركة حسية ويدور نوع
منه في التشكيك ودعوى الحقيقة المجاز جعل اسماً الوضع وكذلك نقول في البحر لا تنفع مطابق ابواب فاعاد اهل العصمة عليهم
السلام بذكر الكتاب المجيد لهذا المصباح الجديد وان ابيت اللفظ على تقليد الا بالذات والوقوف على ظاهر الكلام فاعادوا على
السلام عيون كدرة بفتح بعضها في بعض ففهم فالأولان يقولون في عبا وانهم ان اللفظ المشهور معناه الظاهر عند كل لا يجوز
ان يخص من المعنى الخفي فيهم معناه الظاهر بل لا يلزم من الخطا بالانهم وانما كان وهو حق ما اذا اراد به لا المعنى ليعمل
انما لم يشهد بديان كل قوم ما دام في اللفظ غير من هو الواضع واما قول المعارض لقائل ان كان الواضع هو الله تعالى
على ما سمعت فما اخبروا من ان الوضع من باب التشكيك واما قوله ان كان الواضع هو البشر فيجوز ان يكون البهيمية وهو ذو
بلا دليل انما هو بعيد لما ذهبوا اليه من القول بالاحوال ولا ريب ان الحول ضعيف لانها معروفة فانهم بان يكون بمسألة
لما نحن في غيرنا من معيها وان كانت معقولة بتكلمه في لاه غير المعقولة المسئلة السادسة قالوا لعل المقصد من وضع الالفاظ
المعربة اعادة معانيها اذ لو قصد ذلك لزم الدور وتوقف الافادة على العلم بكون ذلك اللفظ موضوعاً الى ذلك المعنى وهذا يتوقف
على العلم باللفظ والمعنى فلو توقف العلم بالمعنى على الافادة لزم الدور ولعل المقصد التكميل لمعانيه بواسطة تركيب الالفاظ
بعضها مع بعض حكاية الدالة على السبب كقولهم من انبأ الاضاد والعبود والحر والكم نطع المقتر من انفسها واذا
توقف معنى الدور هنا بان يقام العلم بتركيب المعاني موقوف على العلم بكون تركيب الالفاظ على الوجه الذي ذكره وحد

كأن

المنع

المنع

مطلقا كما هو من مقتضى كون الاستعمال بما ذكرنا من اسم المستعمل اسم السبب حقيقة بعد حقيقة وذلك لا
نظر الوضع والمستعمل مقتضى على المعنى الخارجى ان كان الدمنى الذى هو الموصوف الى الخارجى لا يرى لك فان نظر الموصوف
في الخارجى كان نظرك مقتضى لا تفقد حواله وصفاته وهذه القوة التى في المرات هي صورة وجهك التى في جسدك
وتخطبطها وتخطبط وجهك وليست القوة الدمنىة حدثت من الدمنى يكون تغيرها من نفسها وانما تفتش في الدنى
صورة الخارجى المسمى بالصور كما هو الموصوف كما وصف له الاثره انما لا يحصل لك هناك حتى تفتش في الخارجى كما
وجوده وزمانه ودهنه ودهنه بصرى او بصيرتك فيعطى معناه في ذلك صورته نعم لو قلنا ان الوضع هو البصر
بمكانه على لايجاد المعنى الخارجى وضع اللفظ بازاء المعنى الدمنى كما ذكره لكن يلزم من يقول ان الدمنى اعتبارى ان يقول
ان حقيقة يلزم من قال بوضع اللفظ المعنى الدمنى ان يقول ان استعماله في المعنى الخارجى يجوز تحقيق المعايير عندهم يكن
الوجودين فيكون قد استعمل اللفظ في غير اوضاع له او يقول ان المقصود بالوضع هو الخارجى وح لا يكون اللفظ معينا
بازاء الدمنى او يقول ان الوضع قصد ما فيكون الوضع او لا بازاء انهما معا فيكون الموضوع له مركبا وعلى التعاقب
فيكون الحقيقة والمجاز والاستدراك الحقيقة بعد الحقيقة ويقول ان الخارجى لا يمكن ادراكه وانما الدنى هو الدنى كما
متجرب الصوريين بعض اهل الاشراف وهذا مع ما فيه يلزم منه ما تقدم او يقول بما فصلناه مبنيا على ما اخترناه ان
الوضع هو الله سبحانه الماد بالوضع هو الاستعمال وقد اشارنا فيما تقدم ان الدمنى عن الخارجى فان قلنا بان الوضع هو
البشرى يكون الوضع والاستعمال في الحقيقة للخارجى الدنى هو شرط الاستعمال فيكون الوضع والاستعمال في الخارجى
حقيقة هذا على القول بان الوجود الدمنى حقيقة سواء كان جزءا من جزئيا من اصطلاح انواعها منوطا لها ام مستكناجا
لنسبته للخارجى متجدا مع الله الا على القول بان ليس بوجوه حقيقة وانما هو اعتبارى فظاهر فيها الحق وانما يتم
الله فقولهم واللفظ المركب لودى على المعنى الخارجى كان كل خبر صدق لا لغيره جوابا ان نقول لو كان اللفظ المركب موصوفا
بازاء المعنى الدمنى كان كل خبر صدق فادى يحمل الكذب فالامر مقلوب عليهم وبيان ان موضوع المعنى الدمنى لا يمكن عدم
دقوسه حتى من التوضيحا والا امتنع الوضع فلا يحمل الكذب لوضع بازاء موجود مطابق لاداءنا ان الدمنى لا
لا خارجى وان الوضع بازاء المعنى الخارجى مع الحرام واحتمل الصدق والكذب لان وضع اللفظ على ما في ذهنه الزمان الوتو
فانقوم وجود الخارجى اذ لم يعلم وضعه عليه فان كان موجودا كان صدقا واذا لم يكن كذلك كان كذبا لا يمكن ان يكون له
الصدق بل يمكن كذبا قطعاً لان وجود البتة فان ذلك كيف نقر هذا المفهوم من كل املك سابقا في قسم الوضع الى التقادير
ان الوضع بازاء المعنى الدمنى قلت ناعين ان المعنى الدمنى الذى نركب له الكلمة المناسبة له بادتة وهيته هو مقتضى المعنى
الخارجى لان الوضع على المعنى الخارجى وانما اصبحت لذلك وجعلت الكلمة مناسبة لان الموضوع كان جزئيا
على كثيرين هو وجود الخارجى بذاته ثم ان كان ذهنى هو على لايجاد الخارجى كان خارجى عبارة عنه وكاد كما ساف
والا فاقصود عبارة عن الخارجى بان كان كل ما يصدر عن كثيرين فالاصح ان ذلك الكلمة الطبيعية المعروفة لكل منطقتة
في الخارج يوجد ما فاره اى في ضمنها ولا يلزم ان تصا الشئ الواحد بالصدق المتساوية ووجوده لا يمكن المتعد لا بد
منع في الواحد الشخصى لان الواحد النوعى المنعته وهذا الكلام الموجود في ضمن افراده هو لك بازاء الوضع الا انه
عبارة عن تركيب الكلمة المناسبة له مادة وهيته لان الوضع التأوى الدنى هو الاستعمال في الخارجى جميع انشائية
ولو كان معناه الدمنى لم يكن كذبا قطعاً انما كذلك للمعايرة بينهما عندكم الا ان كان عبارة عنه كاذبا فافهم وانما
فانما لك ذلك وعلى السبيل انما لم يكن كذبا على الايجاد المعرفه والاستعانة به الا انه وذلك متوقف على التعريف والتكليف
وملاك ذلك الكتاب انتم وهما وادان بلفظ الفرق واحوالها يجب فصلها وتعلمها لان العلم بالها التكليف واجد هو
متوقف على ذلك وما يتوقف عليه الواجب المطلق وهو مقدور على التكليف فهو واجب فلا بد من بيان طريق معرفة اللغز
وما ينبغي من قواعد النحو والصرف وغيرها ولما كانت اللغة امراد متعقبا لم يستقل العقل الجزئى بدارك طريق معرفتها
كل لفظ من المعناه لغز من سرها ودفعها باها سواء قلنا ان المحقق لما ارادة الواضع ان قلنا ان لها لا تدبيرة
على معانيها لا ارتفاع اكتناء معرفة دلالة موادها المحصورة هيئتها الخاصة على المعاني المختلفة والمؤلفة على ذلك

وقف

التي هي في ذلك لا انقصه فكون المدلول عليه لا ياتي بما مقصود المتكلم من كون الوقوع مع اهل زمانه ونحوها
 على وجود الكفاءة على الواقع المدلول عليه يقول النبي صلى الله عليه وسلم كثر بعد قول الاعراب هلكت واهلكت وانف
 اهل في زمانه ومكانه فان كون ذلك مقصودا لئلا يقع عليه حكم لا يوقف عليه صدق الكلام او يقر عقله او
 بل اقرب كلام الاعراب بوجه الكفاءة التي هي حكم الشارع على ما يجب ان يكون الوقوع فيه عند كان الاقتران بين بعيدا
 وكذا قوله صلى الله عليه وسلم لا يغفل عن طلبه ما جف قبل نعم فقال اذن فلا وما دله الاشارة في ان يكون المدلول عليه
 بدلا لئلا ياتي بما لا يتعلق به مقصد المتكلم اصله لكنه طريق من الكلام بدو مقصد المتكلم على الظاهر من كلامه في
 فالمتطوع الغرض الصحيح انما يتبع بدلا لئلا ياتى اذ لم يكن مقصودا المتكلم اصله مثل لانه قوله حلو فصارا لثبوت فعل
 مع قوله تطار فصارا لثبوت ما عين او مع قوله تطافوا برضن ولا درهن حولين كاملين على ان كل الحمل ستة اشهر فانه
 لازم منها وان لم يكن مقصودا ما كان بينين بل المقصود شي اخر فربما وهو في الاثر في اظهار تعقيل الآدمية في مدة حمل والخصان
 وفي الثانية بيان مدة الفصال وفي الثالثة بيان اكتمال الفصال فانه ان كان ما هو في عقل النطق صحيح وغير صحيح
 فالصحيح كالمطابقة وهو لا لئلا يفتقر الموضوع على تمام ما وضع له وغير الصحيح منه كالقوام فان ذلك لا يثبت
 لأن اللفظ لم يوضع لشيء مما وضع للموضوع وليس كذلك القوام وضعنا لبيان مدة من مدة في احكام الموضوع وانما هو
 عقل فتكون دلالة الاقتران عقلية لان الذهن انما ينتقل الى الاذن عند سماع اللفظ الموضوع للموضوع وعندها
 ثانيا عينا بعد ان يقال ان المدلول لا يفتقر بعد توجهها الى المدلول اللفظ بدلا لئلا يفتقر الى ما كان لئلا
 له من جهة العقل في هذا هو المعروف عند علماء الأصول وما دله لانه التخصيص لا يكون على تمام بل يطوق غير الصحيح والد
 عقلية لما قيل في الاقتران وهو ان اللفظ انما وضع للكل فاذا اطلق استقر ذهن العالم بالوضع اليه ثم ينتقل منه الى جزئه
 لكون بعض الموضوع لئلا يفتقر الى اعتبار وليس له ان ينتقل اليه مطلقا ولا اليه مع غير من الاجزاء وانما ينتقل اليه
 وهذا مرجح وجوه الموضوع في اللفظ فتكون بهذا الاعتبار عقلية وقيل انما بالانتقال الى الاقتران من الصحيح وان
 لم يتساقط المطابقة لدخولها في حقيقة الكل بخلاف الاقتران فان الاذن خارج عن حقيقة المدلول وانما استقر الذهن الى
 الجزاء وان كان بعد انتقال الى الكل بدلا لئلا يفتقر على ضعافه من الكل بدليل العقل في الاقتران هو القوام الذهني وهو
 صفة الاذن وليس في الحقيقة في اللفظ لانه على لانه خارج عن حقيقة مدلول المدلول وما دله العقل في التخصيص
 هو تناول اللفظ في اصل الوضع الجزئي في ضمن الكل فانقال الذهن اليه خصوصيا هو ذلك الجزئ من الدلالة الموضوعية
 بسبب انها على الكل ان بعضها للجزئ من الدلالة وضعيته ولا يجرها عن موضوعها فانما هي الاولى من مدركها
 العقل ان كونه انما هو من جهة التخصيص من ذلك الجزئ لانه على وجهه الاشارة الى اوله لا ثانياه واما كون
 مدركها العقل فلا ينافي ذلك لان كل دلالته انما يدركها العقل حتى لما بقية اذ ليس العقل دليله انما هو مدلول وهذا
 الاقوى وجب له الحاشي ومن تبعه ثم الدلالة اللفظية الموضوعية لئلا يتسا مطابقة تضمن القوام لان الدلالة العقلية
 الموضوعية ان كانت من اللفظ على تمام ما وضع له من حيث الموضوع لئلا يفتقر على كلفه الانسان فانه موضوع لمحيو
 التعلق ومعنى كونها مطابقة هو مطابقة اللفظ للغة وانطباعه عليه بمعنى عدم دلالته عليه في نقصه وانما لانه ليس
 منه ان كانت من غير جزء معناه من حيث انه موضوع لكل فصيح لتعقيل دلالة الكل دلالة الجزئ وان كانت من غير
 عن حقيقة ما وضع له اللفظ الاذن لئلا يفتقر الى الموضوع لئلا يفتقر الى الموضوع لئلا يفتقر الى الموضوع لئلا يفتقر
 ان اللفظ دل على معنى طرقت العقل تلك الدلالة الى الاذن وتلعب عليه في موضوعه عند المدلول عليه لانه
 اللفظية الموضوعية ثم علم انهم قد اختلفوا في ان هل يشترط في الاذن القوام الذهني للموضوع لئلا يفتقر الى الموضوع لئلا يفتقر
 بحق ولا الاقتران ان يكتفى القوام الذهني في الاقتران او لا مع الثانية اذا اعتقد القوام باعتبار اجراء على بيان عند
 ذكر المدلول حيث كان الاذن بالاعتبار الاذن المحض عند ذكر المدلول وعليه الجزئ والاولى انما يستعمل
 في عرف اللغة على الدلالة انما هي امية وعلى كل تقدير فلا يشترط القوام الذهني في الاقتران في كثير من امور اللغة
 في الخارج تحقيق القوام في الذهن لكثير من الكلمات والاقتران وغيرهما فانما عرفت هذا من ذلك انما لا يتحقق الاقتران في
 المطابقة لان الدلالة على الجزئ مستقر الدلالة على الكل وكذلك الدلالة على الاذن مستقر الدلالة على المدلول

دليل على ان الدلالة العقلية
 في بيان نقل الذهن
 محض

لشتم استعان اللفظ في حوز المعناه ولا راعى اعتبار بقدر الكمال الملزوم واما المطابقة فقد توجب ولا تعتمد ولا التزام كما لو كان
 اللفظ سبطا لجزء له كانه كما ان الواجب ان يضافا للمطابقة فيحقق وحدها واعلم ان التقيد بالحديث في الدلالة لا ينافي
 احتراز عن اللفظ المشترك بين الشيئين وحرثه بين الشيئين لا ينافي كون مثل لفظ الامكان المشترك بين اصل كماله مكانا لما امكن
 هو سبط المقدره من المظهرين وبين جزئه كماله مكانا لتمام ذلك هو سبط المقدره من مظهر واحد فانك اذا اطلق لفظ الامكان
 دل على العالم مرجح ان موضوع له بالمطابقة ومن حيث انجزه ما وضع له اللفظ اعني المظهر في التقيد الثاني مثل لفظ
 الشمس المشترك بين الكوكب لهما كونهما كوكبا وهو الضوء فاذا اطلق لفظ الشمس على الضوء مرجح ان موضوع له باللفظ
 ومن حيث ان لا لازم للموضوع له اللفظ اعني الكوكب لهما كونهما كوكبا لا التزام في التقيد بالحديث الا كذا لا توجبها من بعض هو ظاهر
 المسئلة الرابعة بيان حقيقة الدلالة في اختلافها في تعريفها فقبل الدلالة العبارة عكوبا في تعريفها اذا علم ان حيزه من
 شي آخر وفي العبارة عكوبا في شي آخر من العلم بالعلم في شي آخر وهذا ان التعريف انما هو تعريف لفظ الدلالة في شي آخر
 الدلالة لللفظية الوضعية فقد اخطأ الحقيقة لان ذلك وان كان قد يكون غالبا يحصل ما يصدق عليه بل عليه لانه
 لكنه يمكن كاشفا على الحقيقة والكلام انما هو فيها وقال الشيخ في النقصان معنى ذلك اللفظ هو ان يكون اذا ارسم في لفظ
 اسم وسم في نقش معناه فتعرف نقش هذا المسموع لهذا المفهوم فكما ان اورد الحس في نقش نقش النفس في معناه ايجز
 ان الدلالة على هذا هو فهم نقش نقوله فتعرف نقش معرفة النفس ليست حقيقة الدلالة لان الدلالة نصف اللفظ وهو
 صفة النفس ان اراد ان بين الارشاد بين مناسبة فتعرف النفس في ذلك لاسم الحس لان اللفظ اسم الشيء فحس في ذلك
 اشارة به من الدلالة لمطلوبنا تفسيرها على ان قوله ارسم في نقش معناه في ذلك اللفظ ليس الحقيقة موضوعا
 في النفس الا لكان استعماله في الحقيقة لا في حقيقة قد اشترى سابقا لبيان ذلك من ان الوجود الذي هو نفس الشيء
 الحادج وان اراد بما ارسم في نقش معناه صورة معناه الحادج التي انزعها الذهن منه فخط طريق الذهن في وضع
 بازانر صفة الدلالة في نفس الا ان ظاهر كلامه عدم اعادة ذلك في الحادج انما عبارة عن فهم من المعنى من اللفظ عند
 اطلاقه بالنسبة الى موضوع عالم بالوضع وفيه ما تقدم من جعل الدلالة في فهم المعنى وقد بينا ان اللفظ من مخاطب هو الدلالة
 واللفظ هو الدلالة والدلالة صفة اللفظ وهي نسبت بين المعنى وبينه فكيف يكون الفهم هو الدلالة فيكون هو الدلالة في
 صفة مخاطب كما ان الدلالة مدلولها هي نفس قال والا في ان يقال انما عبارة عن كون اللفظ بحيث اسمع فهم منه في علم
 اقوال ان قوله فهم من المعنى صحيح ولكنه مبهم وليست بنا كيفية الفهم عن اللفظ منهم من جعل الدلالة في الارشاد في الحقيقة لا في الحقيقة
 فقال ذلك اللفظ على المعنى هو فهم المعنى عند ذكر اللفظ فيه ما تقدم واكثر للتأخر في جعلها نسبة بين اللفظ والدلالة
 وبين الارشاد في الحقيقة فيقولون دلالة اللفظ كونه بحيث اذا اطلق حصل الشعور بمعناه اقوال وهذا معلوم ابصارا وانما
 المجهول كيفية اعادة اللفظ ذلك الشعور والحق ان الدلالة نصف اللفظ لا نصف السامع ولا صفة اللفظ كما قد يتوهم ذلك
 الواضع حكيم وضع الاسماء على السمتا وكان العلامة ان تكون على هيئة تدل تلك الهيئة على ما وصفت في حيث
 كان الشيء موضوعا تركيبيا وجان يكون لذلك الاسم هذا الحكم والارادة ان يظن في مادة وصورة وهذا رسم مخلوق وكل
 فلا بد ان يخصصه بغيره ما يري ما تارد له مناسبة نوعيته في صورة مخصوصة بغيره ما يري ما تارد له مناسبة نوعيته فادرك
 وضع لفظ بازاء معناه من حرف ما ياسب على ما ياتي ببيان ان جعلها مادة لاسم ذلك المعنى وكتب للمعنى
 على هيئة من التركيب الحركي والاسماء والتقديم والتأخير تناسب في الحقيقة كذلك وتلك الهيئة هي صورة ذلك الاسم
 فوضع بازاء ذلك المعنى كان لاسم تلك المادة المخصوصة وهي الهيئة المخصوصة ولا للتسامع العالم بالوضع على معناه كما لا بد
 او ما تارد به بان ياتي فيك او مات اليه بحيث ان كان بان يقبض صاحبها في الجملة مشير اليها اليك فيعلم بالمادة وهي
 حركة اليد الصورة وهي اشارة له بيدك اليك كما يدرك اشارة الاقوال وتوارد في نظرية اوقات بعدك ليهيئة تدل
 فيهم بالحركة والهيئة اشارة الانصاف في هذه الهيئة في المادة المخصوصة تدل اشارة اليه على ايراد منه ذلك لاسم مادة
 والهيئة المخصوصة تدل في السامع على معناه حقيقة ذلك تدل في اللفظ بما سببه ما تارد له صورته في مخاطب المعنى
 الموضوع له كما مثله في اشارة فان قلت كان ذلك كذلك بمجهول احد من حيث معناه فوقع خلاف ذلك حتى
 للعلم بالوضع هنا السلك اخطأ المناسبة لا بما مناسبة حروفية من عالم الغيب على ما حقق في علم فان ذلك كما ينبغي

معرفة عالم الضميمة لفائدة في ملاحظتها واعتبارها اذا لم يطلع عليها جميع الخاطبة في تلك لفائدة شيان اسما
 حكمة الحكيم ان لا يصح من شأنه بعض ما يناسب بعضه فيتحقق مع قدرته على ذلك وتامنه ان اسكن القلب الخاطبة
 في بعض الأحوال لبعض المناسبات كما ذكر في المادة في الفرق بين القسم والقسم الاول لكن لم يهول به بل لا لافاء فافاء
 هو ليس والثاني لا كبرية بل لا لفان فانها حرف فلعللا وشدة وجهه كما ذكر في القوية انما لعلان في كل ما
 التقلب في الحركات كالطيران في الجوان والعليا وفي دلالة الوضع للاسما بما يناسبها كما قبل في صوت الفرق فاق في صوت
 شقة التا عند شها شبة لوضع فاق لستوشقة التا عند الشرب وشبه صوت الفرق ثم تدل في الخاطبة
 لست نفس من ذلك لما بين اللفظ وبين معناه من المناقرة وما اشبه ذلك وهذا هو الجا على كل حال فانك لا تجد
 يستدل ذلك الا اللفظ فيقول هذا اللفظ وهذا الكلام يدل على كذا وقد اتفق علماء النحو على ان لفظ مصر الان هو
 الماضي يدل على ما قد مضى في الزمان وهو ظاهر على الاسول يذكر من هذه في تقسيم الكلام الاسم
 والفعل في الحرف لا يختلف فيه ولا يذكر ما تكلموا هنا فراجع كتبهم ويكون المعنى على ما سمعته من تحقيق
 الدلالة هي لشد اللفظ بمناسبه مادته وصورة لغتهم الخاطبة في الموضوع له فان قلت هذا لا يجرى على ما فرقت
 من انك تكتب في مادة وصورة اذ لم من ذلك ان يكون الدال على الحد كالمادة وصورة والدال على الزمان كالمادة
 وصورة وكلام اهل النحو الذي استدل به يدل على ان المادة وحدها تدل على الحد والهيئة وحدها تدل على
 الزمان قلت ان المادة والقوية تدل على الفعل الماضي وهو متفق بزمان لا مطلق متد ولا مطلق متد
 لوجه الاخر بل هو شبه واحد مركب من شيئين لا تتركز الفاعل المقترنة بالزمان كما في ذلك الوجود لها في كل ما
 ظاهري الدلول عليه بالفعل لا على كبرها هو شي واحد يدل عليه مادة وصورة بخلاف القرب بسكون الزمان في التقسيم
 مستقل لم يلحظ فيه الا فرقان بزمان فيحتاج الى المادة وصورة هذا ظاهر الكلام واما في الحقيقة فليس في الفعل الماضي
 حد تأويل في زمان ما قبل ذلك وان ذلك كان فكذلك اسم لا فعلا نعم هو اسم للمركبة الواقعة في الزمان الماضي وهذا هو القرب
 عندهم بالمصدر كما تقول القرب الماضي والقرب المستقل انما يقع به في كل حال الصدور على الفاعل بمسما
 للماضي وحال صدوره في المستقبل مثلاً ذلك متقوم في الوجود بالزمان فهو شي واحد على انك ثبت كل ما في
 ولكن ليس هذا موضع بيان لاننا نعرض من هذا بيان الدلالة فان قلت ان كان لا بد من مناسبة في كل موضع يتبع
 لا يكون لفظ حد يدل على معنيين الا بتغير المادة والقوية في بعدهما مع انما لا يجد اكثر لمعة كذلك في غير
 هو الفرق مثلاً والقرب هو النوع والاشبه ذلك قلت ان القرب بسكون الزمان في اصل الوضع مناسب مادة وصورة
 للعين ولكن لما كانت الاشياء لا تتحقق الا بان تتحقق به المعاناة المقترنة للتعدد وقد كان الوضع وضع شبه
 لولم ولم يكن في نظره الاخر فوضع له ما يناسبه ولما توجه الاخر ولم يحضره الاول وضع له ما يناسبه في حقيقة
 واراد ذلك الخاطبة على امدادها بالعينين نصب بينة مع الاسم تعين بقصود بالاسم معهما كما هو شأن المناسبات
 عتق هذا الحرف الشاء الله في بيان ان تبين اللفظ والمعنى مناسبة فانية فانما نصب مع الاسم لتبين ذلك في
 الاسم ولا على المعنى العين بالمادة والقوية المركبة بمناسبتهم العينين بمعنى تركيب صورة هاتفي مركبة من هوية
 الاسم الاول ومن القرينة فيكون صورة مركبة تدل بمناسبتها على المعنى مخصوص مع بقا الصورة الاخرى في
 حفظ اصل بنية الاسم ليكون اذا اراد تعيين المعنى الاخر اخذها وركب سها ومن القرينة المعينة صورة مركبة
 فان قلت هذا بجزء المشتمل امانة الاسماء فكيف يحصل الهيئة المناسبة فان زيد يستعمل في مائة حديث
 الاسم لما يدل على مادته وصورة استعماله لما في شعره على مستاه في عرف صورة ذلك الاستعمال في مائة
 مستاه ومن لم يعرف خصوصية لم يد له اللفظ على مستاه بل يحتاج الى اضافات ونسبته فيك منها الهيئة تدل في
 جاء زيد كان متشخصاً متبناً عند الخاطبة استعمال هذا اللفظ في تعيين عرف الشخص والاميل فيجب
 ان يجرى حاصلها صورة الدلالة في التعيين فحسن والآمال للمعنى يد من عرفه تقول نصرتك وهكذا
 وبان استعمال الاسم على معناه والصورة من هيئة الاستعمال فيكون اللفظ مستعمل في معرفة وجبا
 لان معناه الدلالة في القرينة الا انما تدل في المعنى لو كان احدها مادة ومناسبتها ما هو تحت ذهابها الهيئة ومناسبتها

شخصية كما ترى من الخارج، فذلك علمه بدينام معرفة تارة واحدة وكيفية من الشاكرين ولا يذهب ذلك إلى ما تقدم من الأثر
منطوقاتهم ما يوافقوا اناسيول للواقع ما ذكرنا وهو انما لشكل اذا اطلق الاسم له فهاهم شخص كان عالما بوضع لعلنا
الصوت الى طبل اذ ندرق ذلك اللفظ هو ذلك الطبل اللطيف يترها العقل صفاها من الجهر والهمس الشدة والرق
خاوة والقلقلة والاطباق والافتتاح والاستعلاء وغير ذلك فتباير عنده بواسطة لطافة ذلك الطبل فانهم صورة
ذلك المسموع في الحس المشترك من ذلك الشخص حفظ العقل لما رز ذلك اللفظ الخارجي الذي اطلق له فهاهم هو الذي اعطى ذلك
الحس المشترك صورة مادية وصورة هيئتة لراي من المناسبة واخذ ذلك العقل ونكلا الصورة العطاء هي استدلال الحس
للتشرك وهو اعطى النفس صورة للملاصورة فارتفعت النفس محجرة عن المادة والمادة فتلقف النفس بواسطة ما فيها
من النفس المعينة ذلك المعنى الخارجي الذي قد وضع اللفظ في الحقيقة يارأه فترسم صورته فيها بحيث ان النفس تنزع من المعنى
الخارجي بمناسبة تلك الصورة التي حصلت لها من الحس المشترك صورته كانت مناسبة تلك الصورة هي التي مررت نظر
النفس الى المعنى الخارجي كانت سببا لارتسام صورته في مكان صورة المعنى الخارجي وطريقا للنفس الى ادراكه كذلك سببا
الصورة الحاصلة فيها من الحس التي في الحس من اللفظ وطريق النفس لفهم ذلك لانه زاد ادراكها من اللفظ بواسطة سببا
مادية وصورة لذلك المعنى الخارجي بدل الاستدلال على ذلك المعنى الخارجي وكان الاسم في الحقيقة انما هو موضوع
العين الخارجي فاما المعنى الذهني فاما هو عبارة عن الخارجي وصورة له وطريق الى ادراكه كذلك مائة الحس مائة النفس
من الصورة ومن مناسبة ما للمعنى الخارجي فانها صورة مادة اللفظ وصورة هيئتة مناسبة ما التي هي منشاء الدلالة
وهي طريق النفس الى ادراك الدلالة لانفسها فالدلالة هو اللفظ بمناسبة مادية وصورة والمناسبة هي الدلالة لانه
هو سبب اللفظ بمناسبة مادية وصورة الى المعنى الخارجي والمستدل عليه هو المعنى الخارجي بما في النفس من صورته اذ هي الدلالة لادراكها فيهم فكيف
للعلماء ورتدة المقال والله سبحانه وتعالى آتو في المسئلة الخامسة ذهب عباد بن سليمان القيسري وعلماء التكبير من اهل
الجفر اهل الهياء وبعض المعتزلة وغيرهم الى ان بين اللفظ والمعنى مناسبة ذاتية بسببها فانتقلت دالة اللفظ على المعنى
وذهب الاكثر من اهل المعتزلة والاصول الى ان دالة اللفظ على المعنى انما هو بوضع الواضع فالمنشور وانه لو كان في
اللفظ بسبب المناسبة لانتقلت على وضع اللفظ الدلالة على معنى المناسبة الذاتية فتفيضه وحده وقد وضع كالقمر
للخير والعلم والجود للابيض الاسود قالوا وبيان الملازمة انه لو وضع اللفظ لتفيض معناه الاول اوضاه فاما
يدل على اتان في ذلك الاصطلاح دون الاول والاو كلا الامر من باطل لان ما بالذات هو المنفرد في كل واحد دون الآخر لان
لا يختلف عنهما بل يجوز ان لا يدل على كل واحد منهما الوجود المناسب لكل منهما ولا يجوز ان يدل على واحد دون الآخر لان
ما يناسب الشيء لا يختلف عنه ولا يجوز ان يدل على كليهما ما لان ما يناسب الشيء بالذات والاما كان ما بالذات الذات
واستدل على ان المناسبة لا تكون لاساوية الالفاظ الى المعاني فخص بعض الالفاظ ببعض المعاني فبعض المعاني
باطل ببيان الملازمة انه اختص بعضها فاما ان يكون لخص او مرجح لان كان التخصيص لزم التخصيص لا يختص باللفظ
عدم المناسبة وان لم يكن التخصيص يلزم الاختصاص وكلاهما محال فان الاكثر من لا يلزم من عدم المناسبة عدم التخصيص
ان يكون التخصيص ارادة الواضع فان كان هو الله كانت الارادة لتخصيص الوضع منه سبحانه ارادة تفيض من ذلك الحادث
بوقت مع تساوي مراتب الاوقات في الحادث وان كان هو البشر كان تخصيصهم بالارادة كارادة تخصيص العلم بالاشخاص
مع تساويها فان اهل المناسبة ارادة الواضع اهل مقدمه به بدو بدع يستلزم نتيجة بلا مرجع وهو ممنوع فان لا
كثير ممنوع الترجيح بلا مرجح لا الترجيح بلا مرجح فان ذلك عاجز وقال بعضهم ان تخصيص اهل المناسبة باجل الحاقة الصفة
يمكن ما يدل كلام اهل بيان الواضع حال الوضع بطريق المناسبة اذ امكن بين اللفظ واللفظ وهذا وضع القسم بالفاء على الكسر
بسم هو للبيان الفاء التي هي حرف مهموس ودخوة وبينه من المناسبة ووضع القسم بالفاء على الكسر بدو لما بينه
وبين الفاء من المناسبة لان الفاء حرف شديد ومحمود وقلقلة وان لم تكن هي محصورة بل مختصة وادنا قول
اذ انظر الى هذا من سكاك ابيه صلما بغير معنى تخصيص لان الاكثر يقولون ان اهل المناسبة معزول بذلك وهم
ايضا قولون به واثبتوا لمساواة فاقول ان لا وجه ما ذهب اليه اهل المناسبة لما ذكرنا في المسئلة الرابعة من انشاء

القول

اسماء الامور واشتقاقها بفعل الحكماء فان كثير من اللفظ في المصنفات كالخضفة والظنفة وكاغلبا والقرنوا وغير ذلك تجد بها
 تشابها وكذا ما هو دافعا مناسب لها من اسمائها حيث لم يسمعوا من مركب عالم بالوضع وقيل في معنى الخضفة والظنفة
 اخضضها من حذر مثلا فقال الاول في البيت خضضه ولا يناسب شيئا من ذلك وهذا ينبغي بعرض بالطبع والعقل وليس له
 دليل التذكير في اللفظة من المناسبة الاكثر لولا ذلك لافعا بالذات لا يمنع اختلافها باختلاف الاعم في الاصطلاح
 ولا يمتد كل احد الى وضع وهو معلق البطلان ولا فاعلا لم لا فاعلا لثبوتها في العكس يمكن
 وذلك للفظان كادفعا للفظ والجو انما تقول انما مناسبة لا تزيد منها خصوصا المناسبة الشخصية بل قد يكون مناسبة
 نوعية كمناسبة الانسان لزيد وعمر وجنسية كمناسبة الحيوان لزيد والفرس بل لا يزيد منها طاهرا الا مطلقا لصلوح الذي في
 في المادة والهيئة فاذا اختلفا حروفا او لفظا ولذا للفظ ما هو دافعا لصلوح نوعي وغيره من جهة مادته معناه ومعنا متكررة كالوجه
 مع الهيئة الشخصية الوضعية او الاستعانة بالهيئة الشخصية والآثار على الهيئة لا تزايد بالمناسبة الذاتية الا
 صلوح للفظ بما تدبره هيئة كمثل الهيئة عادية وهيئة سواء كان عامر المادة شخصية ام نوعيا ام جنسيا واما صلوح
 اللفظ لهيئة المعنى فغير شخصية لا يرتبط بغيرها وان كان اللفظ هيئة نوعية او شخصية حيث يصلح بعض افرادها لشيئا
 كذا بعض هيئات بعض اهل الجوارح الصالح للانسان والفرس فانه مشتمل على حصص خاصة صالحة لكل نوع من
 انواع الجوارح في الجمل كخصم الحنظل للسير والبارب السقيمة والصندف واما تزايد انواعه بالصور فاذا اختلف
 حقيقة من الجوارح واللفظ اجوان وشملت اللفظ ناطق الذم ولو في الانسان والهيئة الانسانية بمنزلة هيئة الكرم
 فيه دل على الانسان وان شئت لشيء لفظ صاهر للذم ولو في الفرس والهيئة الفرسية كذلك دل على الفرس فالجواب ما
 اكل الشاة لكل من انواعها بالهيئة الوضعية المناسبة لهيئة الموضوع في حيوان مع ناطق يصلح للانسان لا يصلح للفرس
 ومع صاهر يصلح للفرس ولا يصلح للانسان وذلك لخصوص ما لهيئة النوعية بالوضع ويصلح لاجزائها بالهيئة
 الجنسية لانها لا تزايد في النوعية كما ان الشخصية لا تزايد في النوعية ثم لما كانت المواد تصلح للذات المختلفة بالهيئة
 لها فاعلم ان الماهية الاولى ومع اجتماع حقيقة منها بالذات ما يحصل الماهية الثانية التي هي الحقيقة كانت الالفاظ كذلك منع
 عينها لتساويها في الوجود في الالفاظ والاشياء والتكوينات في عين واحد عاين الاخر وبيان ذلك انما مناسبة هيئة
 المادة لصلوحها للحنظل من المعاني سائر الالفاظ واما المناسبة بالهيئة الخاصة بالهيئة الشخصية فلا ان الهيئة كثر في
 اللفظ الواحد فاهل هذه اللغة مثلا يابزون مادة من اللفظ لصلوح مع هيئة من هيئات اللفظ مناسبة ذلك
 اللفظ لخصوصه فيدل على مناسبة ما تدبره المادة المعنى وهيئة الهيئة المناسبة حقيقة اللفظ حقيقة المعنى واهل اللغة
 الاخر مثلا يابزون تلك المادة بعينها ويصورونها بتلك الصورة لذلك المعنى فيكون من توافق اللفظين بقوى
 بصورة اخرى مناسبة اخرى للمعنى لان له هيئات متعددة والواضع ياخذ الهيئة التي تحضر امام نظر حال
 التصور للوضع ونحوها يادون غيرها من الهيئات بما وقعها بطبع اهل تلك اللغة مثلا كالذوات له هيئات مستندة
 مثلا لستارة وله هيئة ككرة التافهة وكالاستطوانة وكالخرقة الناقصة وكقطعة الكرة وغير ذلك وله هيئات
 مستفهاما للجود وهي لونه واكثا كالحرف والذات غير ذلك فظهر واضع لغة العرب الهيئة من هيئات تناسبها
 على الواو فقال ذلك لان ذلك مناسب للطبع العربي ونظر واضع لغة العرب الى الهيئة نوع من هيئات تناسبها
 اللام فقال ذلك لان ذلك مناسب للطبع العربي ويصورون تلك المادة بالهيئة الاولى لغيره من هيئات الاكبر بل قد يكون
 نقيضه لللفظ الواضع حال الوضع هيئة من هيئات اللفظ الثلاثة توافق هيئة اللفظ الاولى كالهيئة الاولى لان النوع باء
 اللفظ تعيين الغرض منه وهو قد يختلف باختلاف اهل اللغة كما يختلف الغرض من المربع المستعمل بعد جملته الغرض منه
 ولا يلتزم الى الطول فينظر مقدار الصلوعين المتقابلين وقد يلحق الطول فينظر مقدار الصلوعين المتقابلين
 التعيين انما هو للشيء من جهة ما يرد منه لا من جهة ما لا يتجه منه وهو المناسبة الذاتية واذ نظرت الى صنع القديس ارباب الى الهيئة
 الواحد من يناسب شيئين متضادين مناسبة ذاتية كالهواء مثلا يناسب الماء مناسبة ذاتية بغيره ويناسب الماء
 مناسبة ذاتية بغيره وكذلك اللفظ الواحد المتناقضين المتضادين بجهة واحدة اذ كان الغرض المقصود
 للتعين انما لا يخلو الوضع فيهما كالفرد للخصم والظن وعسر الليل والجلون للابيض والاسود فان الوضع في الاول لما

يتميز بالوجه وهو حاصل في الجفد ظهره في التفرقة الميل الذي يحمي السياتة واحدة في الأقبان والآداب والاعمال
 فانه لما اخرج الفجر من الباطن الشواهد بما اختصه علمه ودون حاله في الحرف وتفرقة في غير الحرف والاضح في ذهن الواضع والحق
 عند ذكر الحرف في حصر لفظ خاص كان الواضع نظرا اليها نظرا باعتبار تضادها وتباينها فوضع بعض بعضا وسود نظرا
 باعتبار اجتماعهما في اللفظ ابدانها في الظاهر من الحرف فوضع جونا للأبيض بلحاظ الأسود والاسود بلحاظ الأبيض وان
 وضع اللفظ الثانية باخذة عن اللفظ الواحد الأول لأن هذه المادة ايضا لها صلاح لهذا المستحق ايضا وعند حين ومثلا
 ذلك كلفه فان وصلوا للسير مع هيئة الحرف صوره لا يخصص الحرف بل يمكن من الحديد والذهب الفضة وسائر المعادن
 المنطوق والمماسكة كاليافود سائر الامور لئلا يكون نظير الواضع فيما نحن فيه منعته كان مقيد بعلم الشرير من المادة
 اعتبارها اهل السرور وادركها نصلح في فصل الامر للسير بالهيئة التي تناسب علم من العلوق والقدرة السعة والعقوبة في
 عدم ذكرها هيئة السرور ومادة اللفظ لصلح للسير كما ماء فانه لا يصلح لذلك الهيئة التي لاصح للسير كهيئة ذكره في الحرف
 وكما استرا في علم حرفة المواد والهيئة تحصل منها سبب الدائرية لكل معنى كل لغة كانه هناك عليه ليس في حصره في وضع
 بغير اللفظ بل في حصره في الواضع ما هو بالمواد والهيئة المناسبة للغة لو كان عندك صندوق فيه بيت مرتج وميتة
 واذا اردت ان تضع في كل واحد منها شيئا من جملة ذلك بحيث يستقر في البيت فيصير اللفظ لا يضر كاللفظ الاستعمل
 معناه لا يناسبه فانك تضع شيئا من اعداها فاذا اراد الغير ان يضع كل واحد في بيت من اعداها فانه في البيت المربع
 على التماسك ان يضع في البيت المربع فان وضعه في البيت مستديرا اضطر ولم يستقر كما المستند والحاصل الاستقرار
 والمناسبة حتى يضع المربع في المربع والمستدير في المستدير وليس ذلك الا بالمناسبة وعدمها فانهم فهم دليل الحق على خلاف
 ذلك لا اكثر بطل ما كانوا يعلمون واما في اسماء الاعلام وما يناسبها من اناسه فيما نذكره الا ان الهيئة الوضعية التي تكون عتبة
 بالنسبة لكل اعلام فتكون مادة اللفظ وهيئة معاملة وعتبة صانعة لكل هذا الهيئة الاستعمالية التي هي الهيئة فاما احدها
 المادة دل كالنار والاشعاعية وضعية النوع كحلا في الحار وبأى التمثيل لها بما بعد ما تولى الاكثر ثم نوكانت دلالة
 اللفظ بسبب المناسبة الدائرية ما صح وضع اللفظ على معنى بالمناسبة الدائرية لتقيضه وضعية في معنى بدان اقنوه فاستقامت
 ولا ينافي وضع اللفظ الواحد فيقبض في مجموع التقيضين مناسبتين فيوضع لفظها بما يقصد مناسبتين تكون عتبة
 وقد تكون شخصية في مادة او في الصورة كالعين اسم النار والبارية والذهب خلاف النار في موضع الاضداد ودرجات
 التميز تدبير في عتبة في الزمات على ما حقق في علم الحقيقة في عين ذلك الحقيقة وبها نوع استدرة من جهة صورة ومن جهة
 الادراك والبارية في موضع الماء الذي هو جوه لا يتباين ويحفظ تدبيرها لئلا تزل في انواع استدرة من جهة صورة ومن جهة
 فعل الماء الشبابة وغيرها والذهب ومنبع طبائع المعادن وبجوانها وبقاها هو سر التمسك بها بقاء لا يتبدل على
 في علم الصناعات وفي نوع استدرة من جهة تساوي بقاء البقاء والوزن والصبغ ومن جهة سوية هذه التسمية
 المعادن لا تفرقها التميز وعليه كان بين هذه من جهة المادة وهيئة الصورة وتقسيمية وكل هذه سبب من سبب
 فالعلم بشارها الا العلم الذي هو الماء الذي به جوه كل شيء فهو مناسب للتسمية الشك والياء بشارها الا الذي هو جوه في
 والتون بشارها الا العين التي هو الماء والمانعة مدد في غير هذه التسمية هذه الحروف الثلاثة في بضائع استدرة
 وفيها مشابهة في معناها وصورها للتسمية الثلاثة في مادة والصورة ونوعية الشخصية ولا تستلزم من جهة
 المناسبة لوضع تأخر علمه في حصره في العين لثلاثة من جهة ذلك استلزام المناسبة في تكون بين مواد ذلك
 بين الصورة وقد تكون بين معنى وكذلك وضع عسر ليل في دور قبل الاكفال اللبس في التدرج كالبس في ذلك
 كذلك في عسر في اللفظ عسر في معهود بدت على عدم خفاء في الاقبان والآداب وسبب حروف مأمور بدت على
 خفاء استكفها وذكر الحرف بدت على ثبات في الاستقلال في صغر تيسر بدت على هيئة سيرة في الاقبان والآداب في حروف
 القصد من مناسبة في ذلك الاقبان والآداب في تيسر لبيان في وضع الاسم مناسبة في جهة معناه في معناه في معناه
 فلولم يكن بينه مناسبة في معناه في وضع اسم ومدلوله كان قصد في التقيض في التباين في اللفظ لا بد من حصرها ولا
 حد ما من غير احد ما من الاسم فان وضع لكل واحد من اسم غير الاسم لا يحسن في وضعه في اسم وعند شكك فيه في حروف
 بتبنيها لطلب الاستعداد في هيئة التشكيل كقوى الاسم نفسه وان اردت تشكيفا لعل غصية على التقيض في حروف ما جرت

فذلك عبارة عن الموضوع بالاشارة المتيمة المستقلة في نفس ما بذلك بدون الصفقة كالقيمة المستقلة فانه يشير الى ان الموضوع
 بالهاء والعدم ذكر اسمه وغيبته والاولو وكذلك كانت فانه يشير الى الموضوع بان والعدم ذكر اسمه والاولو كذا وكذا
 مستقلة في نفسه بالتميز فيحقق الجزئية بدون الصفقة فيطبق عليه هذا المركب وان لم يكن عبارة عن ذاتا فانه يتفق
 الصفقة لان تصاقف الموضوع باسناد الصفقة اليه وهو ان تقووت بذلك لذلك لو كانت مفعلة الصفقة في الوجود
 فهو عبارة عن استنادها الى الموضوع فلم يحقق الجزئية بدون الصفقة بل مما يشي باصدا في اعتبار الكلام فلا ينطبق عليه
 هذا المركب ولهذا اشبههم بقولون في زيد قائم ان خبر البتة مفعول لا خبر الجملة الصلة فافهم والتقييد بالمطابقة لغير
 مادا لانه عقليته كالانعام لعدم انقاده لانه يختلف باختلاف الاشخاص بخلاف مادا لانه وضعيته ثابتة بما يقيد بها بالانتماء
 لغير مادا لانه بالمطابقة الغير القائمة كالانقسام فانما اذا قلنا بان دلالة الموضوع لا يدخل في هذا التقسيم لعدم انضمام
 فان اللفظ الواحد قد يكون باعتبار مفعول كقولنا زيد على وجه معناه وباعتبار مفعول كقولنا زيد
 على وجه معناه فيكون اللفظ الواحد مفعول بالنسبة الى مفعول اخر والصلة فيه ان مطابقة مفعول
 غير زامة فلا يدخلان في التقسيم لعدم الانضمام نعم اذا اتفق كون جزء احد هما ذا على جزء مستعمل فيهما كان مركبا ولا
 كان مفعولا ومتعلق التقسيم لفظا لا يكون الامفر واللفظ لا يكون الامركبا فان قلت فالفرق بين التقسيم على ما ذكرنا
 وبين عبد الله معناه لفظ واحد يكون في العلم مفعول في التقسم مركبا قلت ان عبد الله لو كان في العلم مفعول في التقسم مركبا
 او في التقسم كذلك لم يكن فرق ولو كان كذلك لا يخرجنا عن التقسيم ولكنه انما اختلف باختلاف استعماله فيكون
 نفسه وباعتبار متعلقه منضبط بخلاف التقسيم والالزام فانما لا ينضبطان مع عدم اختلاف ما استعماله فان
 قلت انك قد رجعت بين الالفاظ والمعاني مناسبة فاقبض قولك يجوز ان يقال ان زيد مركب فانه مركب من
 والياء والاولى في كل واحد منهما فيه بلا تشابه على شيء من مخفف يد فيصدق عليه هذا المركب وقد ثبت ان دلالة اللفظ
 على المعنى ظاهرة في ذاته وهيته فيكون قد دللت للمادة على ان التقسيم وهيته على مفعول وقد دللت على اللفظ على
 المعنى فيكون كل لفظ مركبا حتى في علمنا فان الواو منها والياء انما قد دللت على اللفظ من جودان في التقسيم كما قد ثبت فيه
 انه جودا العلة حتى انك استدللت بكلام القويين والاموليين في تعريف الفعل بانهم قالوا بطلان ما تدعى المركبا
 على الزمان وكل هذا مبرح في لزوم ان كل لفظ مركب قلت ان مرادنا بما سبقت الالفاظ المعاني في كل حرف مناسبة ما اذا ثبت
 تلك المناسبة عند عنهما مناسبة ذلك اللفظ لذلك المعنى فانما مناسبة المتولدة من تلك المناسبة في الصفقة المناسبة المعنى
 اذا اردنا ذلك معناه في الطابع الاربع عندنا جزء من اثار وجزء من الهوا وجزء من الماء وجزء من القربان عندنا جزء
 النار وجزء من الهوا وجزء من الماء وجزء من المركب الاول فيجمع الاجزاء فيكون معناه هذا الداء المعتدل بصلح طبيعة زيد
 لما بينهما من المناسبة المعتدل لان الانسان خلق في اصل خلقه في احسن تقويم يصفى الاعتدال فتغيرت تلك الطبيعة
 المعتدلة بالانغذية المختلفة منه ومن لطيفة اسبغ ومارته ومن اختلاف الاهوية وشرائات الكواكب ومن الامكنة فاذا انما ذلك
 الداء المعتدل ناسبه ووافقه لذلك فاذا قلنا ان بينه وبين النار مناسبة وبين الهوا والماء والقربان ليس المراد ان
 الجزء النار يدل على تلك المناسبة الجزئية على صلح جزء من زيد بل دلالة القربة المصلحة في الاعتدال الحاصل من مركب
 الاعضاء اربعة على النحو المذكور وعن زيد بالجزء المستقل بالجزئية كاشرا اليه في ذكر قائم اتجه به عن زيد مفعول كجملة
 وما اعترضت به من استدلالنا بتعريف الفعل فقد قدما هناك ما يدل على الجواب انه يدل على المادة على حصة واحدة
 على الزمان خاصة ولا كان اسما وتاويله والحال هذه تعريف المركب فراجع المسئلة الثانية لللفظ المفرد منع تقووت
 معناه من جودا وقوع الكثرة فيه مطلقا فهو جزئي كزيد وعمر فان تقووت معناه من حيث هو اي بحيث حقيقة الممتنع
 بشخص ما منع من وقوع الكثرة مطلقا وان لم يمنع من جودا وقوع الكثرة فيه مطلقا اي هو بوجه الام لا هو على ما لو اسما
 امتنع وقوع الكثرة فيه من حيث الوجود وان لم يمنع من جودا وقوع الكثرة فيه مطلقا اي هو بوجه الام لا هو على ما لو اسما
 كالانسان المشترك في زيد وعمر وسواه تعدد افراد في الخارج كالانسان ام لا تعدد كالشمس وسواها وجودها ممتنع
 ذكرها لم يوجد في الخارج كالشمس اقول بغيره من حيث المفهوم كواجب الوجود سبحانه الله مفهوم الوجب سبحانه يجوز
 لكثرة وامتنع التعدد في الخارج للدليل قالوا ان لا يمنع من صدق مفهوم الوجب على كثيرين وارادوا بغيره صدق

الحكمة الموقوفة على آياتها واطلغ على آياتها من الصلوة والاعمال خليفته عوفي الظامير من بعد الحكم
التي في الدنيا التي انبثقت في كل عصر من الاعصار بعينه المراتي وقام الحق سبحانه في كسب الدين وقوا عوجها
المستقيمة كان لا يفتنى في كل عصر من الاعصار ما يند حبس في ذلها من كسب الدين وقوا عوجها المستقيمة
ويطالع العلم بالدين في كل عصر من الاعصار والوساطة في الكسب التي كانت على قدر الحكمة في كل عصر من الاعصار
غالوا في الحق اما بالاطلاق الحق بالعلم والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
الافاضل لبعض ما مالوا عليه من الظاهر من قول الله عليه وسلم في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله
وعادوا اليه الله تعالى المستباح الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
من الذين لا يحسنون الاعمال في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
الا فلما جاءهم استجوابهم انزلوا كفتا فالق هو به سائله وبو هو كبريا في كبره فاطلوا على الحق
المستقيمة ناسا للذين في كل عصر من الاعصار والوساطة في الكسب التي كانت على قدر الحكمة في كل عصر من الاعصار
انما اذا ما ركبوا في كل عصر من الاعصار والوساطة في الكسب التي كانت على قدر الحكمة في كل عصر من الاعصار
للبقية في كل عصر من الاعصار والوساطة في الكسب التي كانت على قدر الحكمة في كل عصر من الاعصار
ولا يبدون الا في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
وشرحوا في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
هذا ما الله صلى الله عليه وسلم في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
فما لهم من الا على ما في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
لما في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
العلم في كل عصر من الاعصار والوساطة في الكسب التي كانت على قدر الحكمة في كل عصر من الاعصار
العلم اعطوا في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
وجما سبوح صباياك يا حي يا قيوم
تمت في ليلة الاثنين
مستقر

و ربي الشايع في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
انما في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
يجلوا في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
و ربي الشايع في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى في حق من لا يعرف الحق من الظاهر من قوله تعالى
صفها اسفود
است

